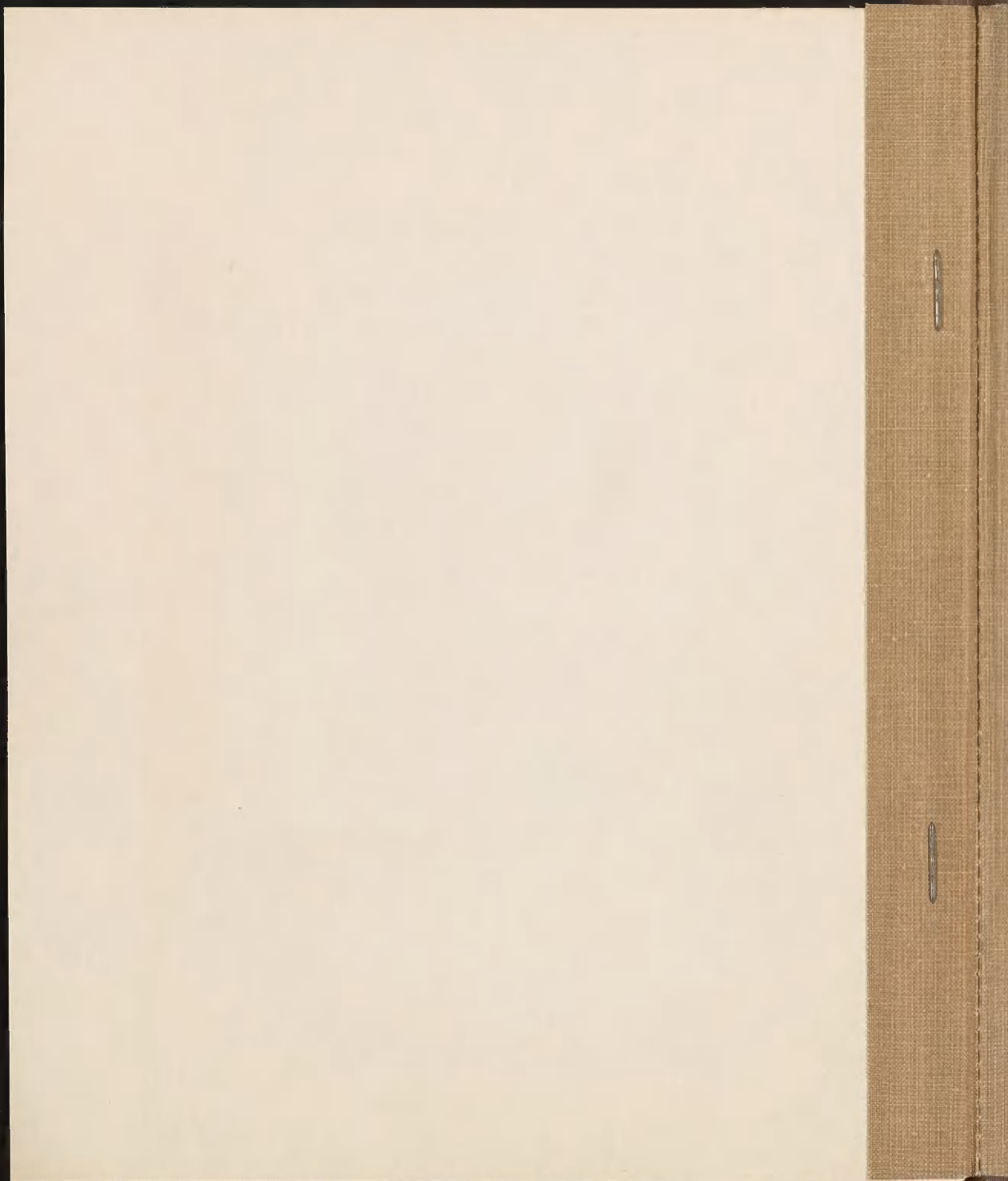
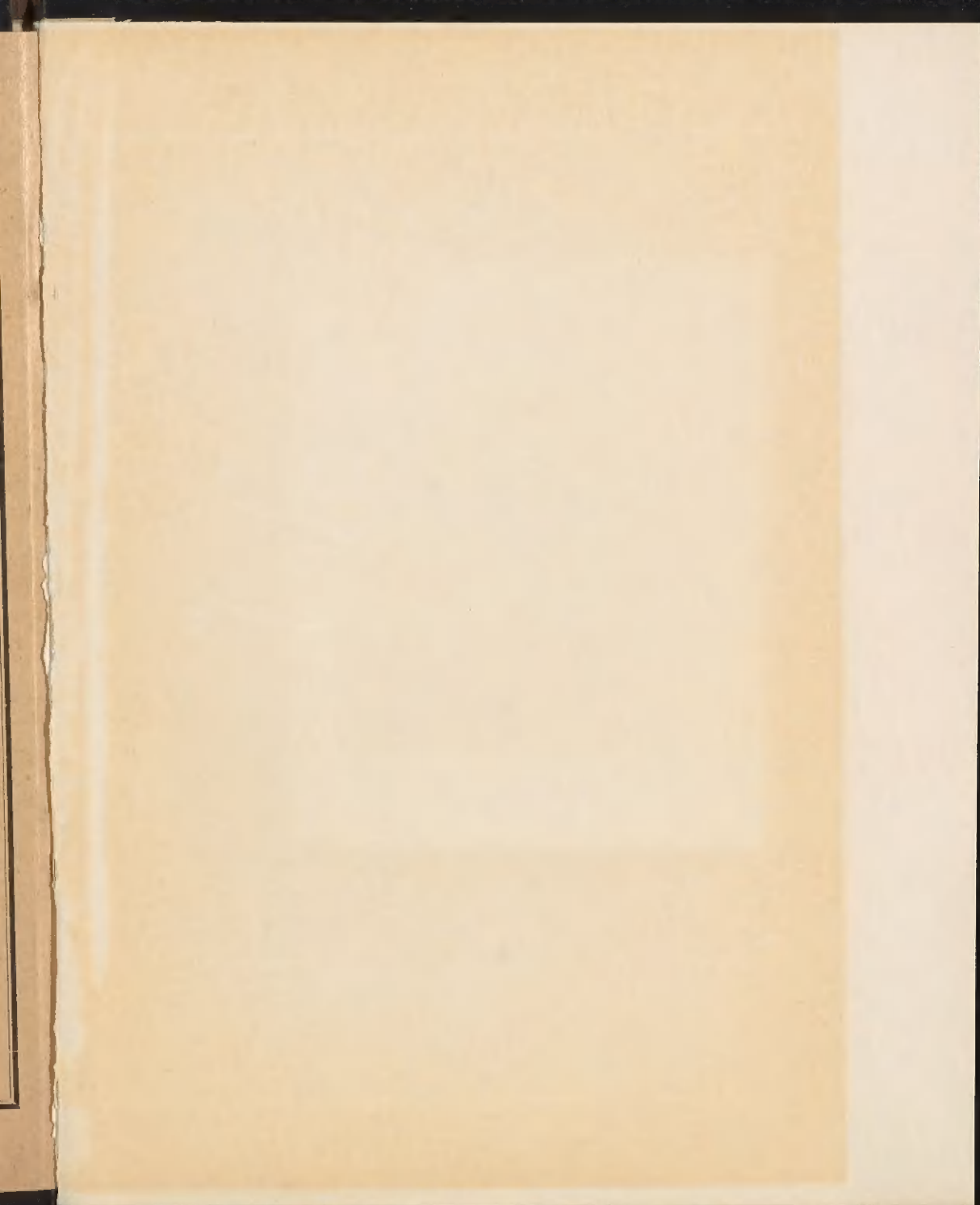


Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES







ذخائر الفكر الاسلاميه

٧

واقِعُ الْمُسْلِمَاتِ
وسبيل النهوض بهن

أبو الأ على المودودي

امير الجماعة الاسلاميه بباكستان

الناشر

مكتب الشباب المسلم

دشق - ص ٥٥٦ ب

شارع الحليوني



ذخائر الفكر الاسلاميه

٧

واقِعُ المُسْلِمِيْنَ

وسبيل النهوض بهم

أبو الأُعلى المودودي

امير الجماعة الاسلاميه بباكستان

الناشر

مكتبه الشباب المسلم

دسوق - ص ٥٥٦ ب

شارع الحلواني

ذخائر الفكر الاسلامي - ٧

893.791
M4433

تعريب

محمد عاصم الحداد

معتمد دار العروبة للدعوة الاسلامية

حقوق الطبع محفوظة لدار العروبة

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده .
وبعد ، فلئن كانت دعوة الاسلام تتطلب ، لتحقيق اهدافها ، نفوساً
كباراً تتسع لمعانها ، ولا يقفها ، عن مواصلة السعي ، الأغراض والمصالح
الصغيرة ، وعزائم ماضية لا يثنى عنها ، عن غايتها ، وعناء الطريق ولا بعد
المبتغى ، فانها لتتطلب - إلى هذا وذاك - العقول اليقظة ، والبصائر
النيرة ، التي تعي أهداف هذه الدعوة ووسائلها ، لنمضي ، في طريقنا ،
على بصيرة من الامر ، لا ينحرف بنا السبيل ، ولا يعمى علينا الهدف ،
فنسير وراء سراب خادع ، أو نقنع بكسب هزيل .

وهذا ما توخيناه عند ما عقدنا العزم على نشر هذه السلسلة من الدراسات
الاسلامية ، .. أردنا ان تكون عوناً للشباب المسلم على تزويده بثقافة
اسلامية نيرة ، تبصره بحقيقة دينه ، وتقفه على اهداف دعوته ، وتنبير
امام ناظرية السبيل .

والرسالة التي تقدمها اليوم مما يقربنا من هذه الغاية ، وهي محاضرة كان ألقاها الأستاذ أبو الأعلى المودودي في مؤتمر « الجماعة الاسلامية » المنعقد في كراتشي في ١٢ ، و ١٣ ، و ١٤ ، و ١٥ صفر سنة ١٣٧١ هـ وفق ١١ و ١٢ ، و ١٣ ، و ١٤ تشرين الثاني (نوفمبر) سنة ١٩٥١ م ، وكان قد قدم بين يديها محاضرة أخرى تحدث فيها عن المفسد وضروب الانحراف في وضع باكستان ، ثم عرض « في هذه المحاضرة التي تقدمها اليوم ، الى حقيقة دعوة الجماعة » وأبان الهدف الذي يرمي اليه دعاة الاسلام ، ثم تطرق الى دراسة واقع المسلمين ، وتتبع المفسد الشائعة في حياتهم ، وردھا الى أصولها في ماضيهم ، ثم تحدث عن الحضارة الغربية المعاصرة ، وأماط اللثام عن اهدافها التاريخية ، وطبيعة القوى التي توجهها ، والتحديات الفكرية والفلسفية التي حددت لها مثلها ، وما ترك احتكاك المسلمين بها من آثار متباينة في حياتهم الفكرية والاجتماعية والسياسية ، ثم أفضى الى الحديث عن الطريق الذي اختارته الجماعة الاسلامية - تحت قيادته - لتحقيق اهداف الدعوة الاسلامية .

وقد تناول الأستاذ المودودي هذا كله بما عرف عنه من أصالة الرأي وعمق النظر ، وطرافة العرض .
وقام بنقلها الى العربية الأستاذ « محمد عاصم الحداد » معتمداً العربية للدعوة الاسلامية .



والله نسأل أن يدنا بعون منه ، لنمضي فيما انتدبنا له ، وأن يجعل نياتنا خالصة لوجهه ، وسبحانك اللهم وبحمدك ، نشهد ان لا إله الا أنت ، نستغفرك وتوب اليك .
وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

وَاقِعُ الْمُسْلِمِينَ

وسبيل النهوض بهم

قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه :

قد استعرضت لكم امس ، في خطبتي الافتتاحية ، ما عليه حال بلادنا اليوم ، وفصلت القول في ما دب ، في كل ناحية من نواحي حياتنا من المفسدات والسيئات ، ثم بينت لكم أسبابها وعللها . وأريد أن أعرض عليكم اليوم « أعددتنا من برامج نتق أن تكون علاجاً حاسماً ووسيلة ناجعة لاصلاح هذه المفسدات وقطع دابرها ان شاء الله .

ولكن يبدو لي قبل ان أتقدم في بيان هذا البرنامج ، ان أزيل سوء فهم يمكن ان يقع فيه بعض الناس ، وهو انه اذا بينت لكم برنامج الجماعة الاسلامية بعد بسط الكلام في المفسدات الحاضرة وأسبابها ، فلا يذهبن بكم الظن الى انه ما قامت هذه الجماعة إلا لاصلاح مثل هذه المفسدات الموقته ، وليس امامها من غاية إلا ان تجدد ما تهدم من الأبنية القديمة البالية . فكل هذا بما لا يوافق الامر الواقع ، فان الجماعة الاسلامية واضعة نصب عينها غاية عالمية حيوية مستقلة وإليكموها :

« أن تستأصل شأفة كل نظام للحياة أسس بنيانه ووضعت قواعده على الانسلاخ من عبودية الله وعدم المبالاة بالمسؤولية الأخروية والاستغناء عن تعاليم الانبياء وإرشاداتهم ، فانه مبيد للانسانية مقوض لدعائها ، وان

تقيم مكانه نظاماً للحياة مبناه على طاعة الله عز وجل
والايمان بالآخرة واتباع الرسل والانبياء ، فانه لا سعادة
للانسانية ولا فلاح إلا فيه .

فتلك هي الغاية التي تدور حولها مساعي الجماعة ومجهوداتها كلها ، ولا
يوضع برنامج من برامجها ، ولو كان لزمان معين ومكان محدود ، إلا لقطع
مرحلة من مراحلها . ونريد ان نحدث هذا الانقلاب في أرضنا باكستان
قبل غيرها لنجعلها وسيلة لإصلاح الدنيا قاطبة ، فإن كنتم تشاهدونها اليوم
تتناول بالبحث مفاسد باكستان ومصائبها الحاضرة ، فلأنها تعوقنا عن
المضي في سبيلنا ، وتحول دون البلوغ الى هذه الغاية المرموقة . فلا نظن
أن إصلاح تلك المفاسد هو المقصود من وراء مجهوداتنا من حيث هو ، أو
أننا نريد الاكتفاء بترميم بناء نظام فاسد . كلا ! بل الأمر أنه لو لم توجد
فيها اليوم هذه المفاسد ، لرأيتونا نعمل ونجد في بلوغ نفس هذه الغاية التي
جعلناها نصب أعيننا منذ اول الامر . فغايتنا هذه غاية سرمدية عالمية
شاملة لا يعوقنا عن بلوغها شيء ولا تزال نكافح في سبيلها في كل حال ،
سواء أعرضت لنا في بقعة من بقاع الارض مسائل موقته من نوع واحد
أم من نوع آخر .

نظرة في التاريخ الغابر : والحاجة ماسة بعد هذا الايضاح الى ان
تستعرضوا تاريخكم الغابر كما استعرضتم المفاسد الحاضرة ، حتى تكونوا على
بينة من الامر وتعرفوا حق المعرفة هل حدثت هذه المفاسد ومواطن
الضعف بغتة كحادث اتفاقي في مجتمعكم ام لها اصل راسخ تتغذى منه ،
ووراءها سلسلة من الاسباب والعلل طويلة ..

وما دمت لا ترون الامر ولا تعرفون حقيقة على هذا النحو فلا يمكن ان تتضح لكم شدة هذه المفسد وسعها واستفحالها ولا تكادون تشعرون بحاجة الى الاصلاح ولا تتفطنون الى ما يجعلنا اليوم نرى الاصلاح الجزئي في البلاد نفخاً في رماد او صيحة في صحراء، ونعتقد انه ما دمنا لا نأتي في هذه البلاد بتغيرات اساسية في نظام حياة اهلها بمجهود متواصلة وبرنامج للاصلاح شامل وجماعة منظمة صالحه، لا يمكن ان تعود علينا التدابير التافهة والمشاريع الساذجة بشيء نافع ابداً .

* * *

ومن اهم حوادث تاريخنا واكثرها عبثاً وعظماً انه استولت على بلادنا في القرن الماضي - الثالث عشر للهجرة - التاسع عشر للميلاد - امة اجنبية غير مسلمة جاءتنا من وراء البحار ، ولم نتخلص من نير عبوديتها الا قبل اربعة اعوام فقط . وعلينا ان نفكر في هذه المفاجئة التاريخية من عدة وجوه :

١ - لماذا ابتلينا بها ؟ أفكانت هي حادثة مفاجئة حلت بنا من غير سبب ام كانت من قبيل ظلم الطبيعة ايانا اذاقتنا لباسه من غير ما جريمة اتيناها ، وكنا في حياتنا راشدين على صراط مستقيم ؟ او لم يكن فينا وهن ولا فساد ؟ ام كنا نربي في انفسنا ضرباً من السيئات والذائل منذ آحاد طويلة من الزمان لقينا مغبتها بصورة ان استولت علينا امة اجنبية ، وارهقنا بعضاً قهرها واستعبادها ؟ فان كان الامر أن كانت فينا سيئات وذنائل ضعفت كياننا وهدمت متوماتنا فما هذه الذائل والسيئات ؟ او قد تحررنا منها ام لا تزال لها باقية فينا ؟

٢ - وهل كان هذا الكابوس الذي استولى علينا من وراء البحار كابوس الاستعباد فقط ام لزمة وصحبه بطبيعة الحال انواع من الآلام

والبلايا في حقول الاخلاق والافكار والدين والمدنية والثقافة والاقتصاد والسياسة ؟ فان صحبه - ومن الذي يشك في ذلك - انواع من البلايا والآلام فلنتفكر ماذا كان من تأثيرها ، والى اى الجهات امتد نفوذها ؟ وهل لها من آثار لا تزال باقية الى اليوم بعد زوالها وانقشاع غياها .

٣ - والمسألة الثالثة : ما هو رد الفعل الذي كان مناعلى هذه البلايا والآلام ؟ هل كان رداً واحداً من يد واحدة ام كانت الردود تختلف باختلاف الطوائف ؟ فان كانت مختلفة ، فماذا كان من آثارها المستحسنة والمستهجنة التي توجد اليوم في حياتنا القومية ؟

فهذه مسائل ثلاث سأبذل جهدي في ايضاحها كما تتجلى لكم صلة كل مفسدة من مفسداتنا الحاضرة بما مضى من تاريخنا ، وتعرفوا حق المعرفة ، منبتهها ، والى أين تمتد جذورها ، وما هي الاسباب التي تتغذي منها ؟

* * *

أسباب عبوديتنا

إن الاستعباد الذي ابتلينا به في القرن الماضي إنما كان نتيجة محتومة لانحطاطنا الديني والحلقي والفكري الذي كنا متردين فيه من قرون عديدة ؛ حتى بلغ بنا الأمر من الضعف والتقهقر والانحطاط ، أنه لم يعد من الممكن ان يقرلنا قرار ، وان نشبت على اقدامنا بانفسنا ، وأصبح لزاماً علينا ان نحل بنا نازلة من النوازل ، فها هي ذي قد نزلت بنا في صورة الاستعمار البريطاني وفقاً لقانون الطبيعة .

حالتنا الدينية : ولنكون على حقيقة من الأمر يجب علينا ان نستعرض ، قبل كل شيء ، ما كانت عليه حالة بلادنا الدينية في القرن الماضي ، فان أهم شيء لدينا هو الدين ، ولا غرو فهو ملاك حياتنا وهو الذي ربط بين قلوبنا وأرواحنا وجعلنا أمة واحدة وهو الذي لا يمكن ان تقوم ونظل قائمين في الدنيا إلا به .

والذي يشهد به تاريخنا الماضي ان الاسلام ، ما انتشر في هذه البلاد نتيجة لمساعٍ مبذولة منظمة . فاذا استثنينا الأيام الأولى من الفتح الاسلامي في السند والقرن الذي بعده ، لا نكاد نعثر في عصر من العصور على قوة منظمة بذلت جهودها في بث الاسلام وتعميم دعوته في هذه البلاد بجانب ، وسهرت على تدعيم اركانه واستحكام عراه حيث انتشر وبذرت دعوته في

جانب آخر . وغاية ما كان في الامر ان جاء الى قرية من القرى او مدينة من المدن رجل مسلم من اهل العلم والمعرفة فدخلت طائفة من الناس في الاسلام على يده ، او جاء اليها تاجر من التجار المسلمين فأسلم بعض الناس بسبب الاختلاط به ، أو نزل بها رجل ورع من أنزه المسلمين سيرة وخلقاً وعشرة ، فتأثر الناس بسمو أخلاقه وحناء حياته ، فقبلوا الاسلام ودخلوا في كنفه . الا ان هؤلاء الافراد المنفردين لم يكن بأيديهم من الوسائل ما يساعدهم على العناية بتعليم الذين أسلموا على أيديهم وتربيتهم وتلقينهم مبادئ الدين واصوله ، ولا كان يهتم الحكومات المسلمة وقتئذ أن تعنى بتعليم المهتمين وتربيتهم حيثما انتشر الاسلام ودخل الناس في حظيرته بمساعي هؤلاء الافراد المنفردين .

فكان من جراء هذه الغفلة أن ظل عامتنا سادرين في الجهل والجاهلية منذ اول أمرهم . أما المعاهد التعليمية فما استفاد منها إلا رجال من الطبقات العليا أو الوسطى . وما زال الدهماء في جهل تام بتعاليم الاسلام محرومين من آثاره الإصلاحية إلى حد عظيم ، وقد سبب كل ذلك ان كان الناس من غير المسلمين يدخلون في دين الله شعوباً وقبائل ، إلا ان كثيراً من الرسوم الباطلة والعادات الجاهلية بما كانوا عليه قبل اسلامهم لا تزال متفشية فيهم الى يومنا هذا ، بل لم تتغير افكارهم ومعتقداتهم تغيراً تاماً ، ولا يزال يوجد فيهم ، الى الآن ، كثير من عقائد المشركين وأوهامهم التي ورثوها عن اديان آبائهم الكافرين . وأقصى ما حدث فيهم من الفرق بعد اسلامهم ان اخرجوا من تاريخ الاسلام آلهة لهم جديدة مكان الآلهة التي كانوا يعبدونها من قبل ، واختاروا لأعمالهم الوثنية القديمة اسماء جديدة

من المصطلحات الاسلامية ، أو بقي العمل على ما كان عليه من قبل وإنما
تغير قشره ولونه الظاهري .

فإن أردتَ الشاهد على ما أقول ، فسرخوا النظر في ما عليه حالة
الناس الدينية في بقعة من بقاع بلادكم ، ثم ارجعوا الى التاريخ وانجثوا
عن الدين الذي كان الناس يدينونه في هذه البقعة قبل ان يأتهم الاسلام ،
فستعلمون انه توجد هناك كثير من العقائد والاعمال التي تشبه عقائد الدين
المنقرض واعماله الا أنها في شكل آخر ولون غير لونه . فالبقاع التي كانت
فيها الديانة البوذية قبل الاسلام مثلاً ، كان الناس يعبدون فيها آثار بوذا ،
فهنأ سن من اسنانه ، وهناك عظم من اعظمه . وثمة شيء آخر
من اشياء يعبده الناس ويتبركون به ، وإنكم لتجدون اليوم ان الناس في
هذه البقاع يعاملون مثل هذه العاملة شعراً من أشعار النبي ﷺ أو آثاراً
من آثار قدمه أو يتبركون بآثار بعض صالحى المسلمين وعابديهم . وكذلك
إذا استعرضتم كثيراً من الرسوم والعادات المتفشية اليوم في بعض القبائل
المتوغلة في اسلامها ، تم نظرتم في ما يروج في البطون غير المسلمة فهذه
القبائل نفسها من الرسوم والتقاليد ، فقليلأ ماتجدون فارقأ بين هذه
وتلك . افليس ذلك مما يشهد شهادة ناطقة بأن الذين كان بيدهم زمام امر
المسلمين وشؤونهم الاجتماعية في القرون السالفة ، قصرأ عموماً في اداء
واجبهم ايماناً تقتصير ، فانهم مامدوا يد التعاون والمساعدة الى الذين
بدلأ جهودهم في نشر الاسلام . فقد انجذب مئات الملايين من الناس الى
حظيرة الاسلام متأثرين بدعوته ، ولكن الذين كانوا سدنة لبيت الاسلام
متولين اموره ، لم يعنوا في قليل ولا كثير ، بتعليم خلق الله وتربيتهم
وتزكية حياتهم واصلاح فكرتهم ، فلم يكتب لهؤلاء القوم من المسلمين

أن يتمتعوا بيوكات الاسلام ونعم التوحيد حق التمتع وان يقوا انفسهم
 المضار التي هي نتيجة لازمة للشرك والجاهلية . ثم ارجعوا ببصركم الى
 ما كان عليه علمائنا ومشايخنا في هذه القرون الماضية . فما لاجال فيه
 الريب والمكابرة ان كان فيهم نفر اسدوا الى هذا الذين خدمات جليلة
 كانت نافعة بالامس ولا تزال نافعة الى اليوم . الا ان المشاغل التي شغلت
 معظم علمائنا وألهتهم عن الجد في أمر الدين الحقيقي . كانت من قبل أن
 كانوا يتناظرون في المسائل التافهة غير المهمة ، ويجسمونها في نظر الناس
 ويوارون عنهم المسائل الهامة الجليلة ، ويجعلون الخلاف أساساً لفرق
 مستقلة ، ويجعلون التحزب والتفرق مضماراً للمجادلات والمخاصمات ، ويقتلون
 أعمارهم في تعليم علوم المعقولات اليونانية وتعلمها ، أما الكتاب والسنة فلم
 يكن لهم ولوع بدراستهما ولم يؤثروا حظاً من معارفهما . ولذلك لم يتمكنوا
 من تعميم معارف القرآن والسنة وترغيب الناس في ارتياد منازلها وإن كان
 هم بعض شغف بالفقه ، فذلك إلى حد يعينهم على مجادلاتهم ومناقشاتهم
 في الجزئيات والفروع ، ولم يلتفتوا ولو أدنى التفات الى الثقة في الدين
 بعنايه الشامل فحيثما كان لهم نفوذ أو تأثير ، ضاقت وجهة نظر الناس
 في الدين .

وها نحن أولاء قد ورثنا اليوم هذا الزرع الاخضر من المجادلات
 والمناظرات والتحزبات والفتن المستمرة .

وإن تعجب ، فعجب من حال الصوفية « فانكم اذا سرحتم النظر
 فيهم ، لاتجدون من بينهم من عملوا بالتصوف الاسلامي الحقيقي وعلموه
 الناس الا عدداً يسيراً ، أما معظمهم فكانوا يدعون الناس ويرشدونهم الى
 تصوف كان مزاجه الفلسفات الاشراقية والويدانتية والمناوية والزردشتية

وكانت طرق الرهبان والاحبار والاشراقين والرواقين اختلطت به
 اختلاطاً ، حتى لم تبق له علاقة بعقائد الاسلام واعماله الخالصة الا قليلا .
 ولقد كان عباد الله يرجعون اليهم مستهدين الى الله وهم يهدونهم الى طرق
 معوجة وسبل زائفة . ثم لما خلف من بعدهم خلف ، ورثوا ، في ما
 ورثوا عن اسلافهم ، مريديهم واتباعهم ، ولم يبتوا مما كان بينهم
 من العلائق الا على علاقة النذور والهدايا دون الارشاد والوعظ والتربية
 واكثر ما سعت له هذه الدوائر ، ولا تزال تسعى له ، هو ألا يتسرب
 قبس من العلم الصحيح بالدين الى حيث لمشيختهم النفوذ والتأثير ، فانهم
 يعرفون كل المعرفة أنه لن يدوم لسحرم ودجلهم تأثير في الناس الا
 ماداموا جاهلين بدينهم .

* * *

الحالة الخلقية : هذا ما كانت عليه حالتنا الدينية التي كانت لها يد ،
 وأي يد ؟ في دفعنا الى درك الاستعباد في القرن التاسع عشر ، ولا تزال
 هذه الحالة بما فيها من الرذائل والسيئات « مسيطرة علينا حتى بعد تبليج
 صبح الاستقلال والحرية اليوم .

واذا نظرنا من الوجهة الخلقية ، كان الانحطاط والتدهور الخلقي
 المستمر قد بلغ بطبقتنا الوسطى - وهي قوام كل امة وعماد أمرها كما
 لا يخفى - مبلغاً جعل من رجالها عمالاً مستأجرين (Mercenarg) من
 فطرتهم ان يخدموا كل من استأجرهم تم استعمالهم واستخدمهم في ما شاء ولأي
 غرض شاء . فكان مئات الالوف من رجالنا مستعدين ليكرنوا جنوداً
 مستأجرين يستخدمهم من شاء ويوقد بهم نار الحرب على من احب .

وكذلك كان ألوف بل مئات الألوف من شبابنا مستعدين ليكتري منهم كل متغلب فاتح أيديهم وقواهم الذهنية بأجرة بخسة أو وافرة ، ثم يستير بها إدارة ملكه ، بل يستعملها في مداوراته الدبلوماسية السياسية ، فاستغل ضعفنا الخلفي هذا كل عدو من أعدائنا سواء أكان من المرهته أو السيك أو الفرنسيين والهولنديين ، وأخيراً فتح الانكليز بلادنا ودوخوها بسيف ورجالنا وتحكموا في أعناقنا بأيدينا وأذاننا . وبما يدمي العين ويفجع القلب ان وعينا الخلفي قد انطفات جذوته حيث بدأنا نفتخر بأعمالنا بدلاً من ان نشعر بقبح ضيعها وسوء مصيرها ، وقد عدها أحد كبار شعرائنا من مفاخر اسرته ومآثرها وقال ما معناه ان الجندية مهنة آباءه وأجداده كبراً عن كبر ، والحال ان تعاطي المرء الجندية كمهنة ، عارٌ عليه وعلى ذويه بدل ان يكون مفخرة أو محمداً ، فأين يكون من المروءة والانسانية من لا يكاد يفرق بين الحق والباطل ولا يميز صديقه من عدوه ؟ فكل من ملأ بطنه خبزاً وكسا جسده ثوباً ، استعد للقتال معه والذود عن حياضه ، من غير أن يهيمه ، في قليل ولا كثير ، من يقاتله ولمن يظهر بأسه وشجاعته فالذين كانوا على مثل هذه الحال من الاخلاق ، كان - وينبغي أن يكون - من المستحيل أن يوجد فيهم نوع من الامانة والاستقامة والولاء الثابت المنبعث من قرارة الانفس وأعماق الصدور . واذا كان من السهل عليهم ان يبيعوا انفسهم من أعداء دينهم وأمتهم ويساووهم فيها ، فماذا عسى أن يكون من السبب لأن يبقى فيهم ضمير حي قوي طاهر ، وما لهم ألا يسلموا الارتشاء والغبن منحة ربانية وفضلاً من الله ، وما لهم ألا يكونوا انتهازيين (Opportunistes) يتقربون فرص التمتع والانتفاع ويستسلموا لكل قوة تظهر بمظهر الغلبة

والعلو ؟ وما لهم الا يتخلقوا بأن يأكلوا كل شيء يريد من يسخو عليهم براتهم غير آبهين لايمانهم وضماثرهم ؟ ومن هنا ، لك أن تقدر أن الصفات التي تظهر بمظهرها اليوم أغلبية رجال الطبقة الموظفة منا ، ليست بضعف اتفاقي نشأ فيهم بين عشية وضحاها ، بل لها اصول راسخة وجذور مستحكمة في تاريخنا الماضي . إلا انه مما يدعو الى الاسف أن هذا الضعف الذي كان أعداؤنا يستغلونه بالامس ، نرى اليوم زعماء امتنا يستخدمونه لاغراضهم ، بمن كان المرجو منهم أن يكونوا أساة لادواء الامة بدلا من أن يستغلوها لأغراضهم .

وكذلك كان علماؤنا يشاركون الطبقة الوسطى في أمراضها الخلقية التي تقدم ذكرها آنفاً ، وإن كان فيهم رجال من ذوي الاخلاق الفاضلة والطباع المستقيمة كما كان أمثالهم في الطبقة المتوسطة ، الذين عرفوا واجبه حق المعرفة وبذلوا في أدائه مهجهم ، ولم تستطع قوة من قوى العالم أن تساوهم في دينهم . إلا أن معظمهم كانوا من الحالة الخلقية على مثل ما كان عليه رجال طبقتنا الوسطى . فكان معظمهم ينالون الرواتب والجرایات من الحكومات ، وما زال من شعارهم أن يتعلقوا بأذيال أمير من الأمراء ، أو ملك من الملوك ، أو رجل من حواشيهم ، ويعبروا الدين ويؤولوا أحكامه وقوانينه كما يرضاه ويشتهي ، ويقدموا أهواءهم الشخصية ومصالحهم الذاتية على الدين ومقتضياته ، ويستعملوا سلاح الدين تضيقاً على دعاة الحق وارضاء لسادتهم واولياء رزقهم . وكان دينهم أن يتهاونوا في شأن المسائل الأساسية والمهمات الخطيرة ، ويشددوا في الفروع والجرئیات التافهة . ومن هنا كان شعورهم الديني مرهفاً غاية الارهاق في باب عامة الناس والذين لا نفوذ لهم ولا سلطان ، إنهم كانوا لا يكادون

يصفحون عنهم في التهاون في الامور المستحبة ، وربما أوقدوا نيران
الخصومات والشقاق بين الأمة لأجل أمثال تلك المسائل الفرعية التافهة .
أما الاغنياء وأرباب الجاه والثروة ممن يملكون النفوذ والسلطة ، فظلوا
لهم سواء كانوا من المسلمين أو غيرهم ، رمزاً للجمالة والمصالحاة ،
وأخرجوا لهم الرخص والتسهيلات لا في الفروع والجزئيات فحسب ،
بل في المبادئ والاصول أيضاً .

أما أغنيائنا فما كان ليههم في الدنيا ويشغل بالهم الا شئتان : البطن
والفرج . فلم يكن بعدهما شيء في الدنيا يستحق الالتفات والاهمية في
نظرهم ، بل كانت جل مجهوداتهم ومسايعهم مرتكزة حولهما منحصرة في
سبيل خدمتهما ، وما كانت أموال الامة وثروتها تنفق الا في سبيل ترقية
مهن وصناعات وحرف تقوم بنوع من الخدمة لهذين . فاذا بذل غني
من الاغنياء ثروته وقوته في غاية أسمى وغرض أشرف ، حاول سائر
الاغنياء مجتمعين إسقاطه والتنديد بمنزلته ولم يتحرجوا في مؤامرة مع اعداء
الامة لاجباط مسعاه المحمود والتغلب على أمره .

الحالة الفكرية والعلمية :

ثم اذا استعرضنا ، ما كانت عليه حالتنا الفكرية والعلمية في هذه القرون
، ظهر ان باب التحقيق والاجتهاد العلمي كان موصداً عندنا الى حدعظيم
منذ عدة قرون ، فكنا لاندرس ولا ندرس الا ما تركه لنا اوائلنا
واسلافنا . والفكرة التي سادت وكانت لها جذور متأصلة في نظام تعليمنا
ان كل شيء قد تم على يد اسلافنا ، هو آخر لبنة في بناء العلم والتحقيق ،
لا يضاف ولا يمكن ان يضاف اليه بعدها شيء ابداً . فاعظم خدمة يمكن
اسداؤها الى الامة ان يذيل ما كتبه الاولون بجواشٍ وشروح . فبتأليفها

اشتغل مؤلفونا. وبتدريسها اشتغل مدرسوننا فلا نكاد نعثر في هذه القرون على فكرة مبتكرة واختراع مبتدع واكتشاف جديد ، وبذلك طرأ علينا جمود فكري وغشي أجواءنا العقلية سحابة سوداء من العقم والتبذل . فالظاهر ان كل امة ابتليت بمثل هذه الحال لا يمكن ان تطول بها الحرية ولا بد ان تغلب على امرها امة حية قوية قد احدثت اليقظة والنشاط في ابناءها ، وكان الشعور بالواجب يسود رجالها على حسب ما يفهمون من واجبهـم وكان الولاء المستقل الخالص موجوداً في عاملها وزعمائها وأولي الامر منها ، وكان أهل العلم من ابناءها مخترعين للثغور الجديدة وكان أهل الحزم والرأي مستخدمين هذه القوى الجديدة المكتشفة في مختلف نواحي الحياة وشؤونها ، وكانوا مستمرين في التقدم إلى الرقي والعلا في مختلف شعب المدنية والثقافة .

فاذا وجدت في الارض مثل هذه الأمة الحية ، فالى متى كان يمكن أن تبقى مالكة زمام الامر متصرفة في أمور البلاد أمة قد ضربت عليها عوامل الجود والانحلال الخلقي ، وتغلغلت في عروقها الجاهلية ؟ فما كانت هذه الكارثة التي ابتلينا بها حادثة مفاجئة بل الذي اقتضاه قانون الفطرة ألا نحيا الا تحت نير عبودية أمة من أمم أوربة الراقية .

* * *

أسس الثقافة الغربية

ولننظر الآن الى الأمة التي استولت علينا وخبطننا بعصا قهرها وظلمنا نوزح تحت نير عبوديتها مدة غير يسيرة من الزمن ، ماذا كانت تحمل من الآراء والأفكار ؟ وماذا كان من نظرياتها ؟ وماذا كانت من دينها وفلسفتها ؟ وماذا كان من مبادئها الخلقية ؟ وماذا كان من مظاهرها الثقافية والعمرانية ؟ وعلى أي أسس قامت سياستها ؟ ثم كيف أثرت فينا هذه الامور كلها والى أي حد امتد هذا التأثير ؟

الدين : ان القرون التي كنا منحدرين فيها في انحطاطنا المتتابع ، كانت بلاد اوربة اثناءها تتحضر وتحاول الاستواء على سوقها معتمدة على حركة جديدة من البعث (Renaissance) . وقد اصطدمت هذه الحركة منذ نعومة اظفارها ، بالدين المسيحي في العصور الوسطى ، ولم ينته هذا الاصطدام إلا بنتيجة مؤلمة ماأهلكت بلاد اوربة وحدها ، بل أهلكت الدنيا جميعاً . وتحرير الخبر ان المتكلمين المسيحيين القدماء كانوا قد أسسوا صرح عقائدهم الدينية وتصور الانجيل للكون والانسان على نظريات الفلسفة والعلوم اليونانيين وبراهينها ومعلوماتها ، وكانوا يظنون أنه اذا أصاب أساساً من هذه الأسس نوع من الخلل فلا بد ان ينهار الصرح كله ، وان يقضى معه على الدين نفسه . فما كانوا ليتحملوا نقداً او مجشاً يززع بنیان شيء من مسلمات فلسفة اليونان وعلومها ، أو تفكيراً فلسفياً

يأتي بفكرة أخرى لا صلة لها بهذه المسلمات ، وتدعو رجال الكنيسة الى اعادة النظر في علم كلامهم . وكذلك ما كانوا ليسمحوا بتحقيق علمي يظهر به خطأ جزء مما جاء به الانجيل واعتقده المتكلمون في باب حقيقة هذا الكون ومنزلة الانسان فيه . فكانوا يرون كل شيء من هذا الباب خطراً مباشراً على الدين وعلى كل ما بني على قواعده من نظام للمدينة والسياسة والاقتصاد . وعلى العكس من ذلك كله ، كان العاكفون على اعمال النقد والاختراع ، متأثرين بالهضة الفكرية الجديدة وعواملها المحركة ، كان يتراءى لهم عند كل خطوة ما كان في هذه الفلسفة وتلك العلوم - التي كان هذا النظام العتيق للعقائد والكلام قائماً على أسسها - من مواطن الضعف والوهن . ولكنهم كانوا كلما ازدادوا تقدماً في هذا المضمار ، مضار التحقيق والنقد ، قاومهم وألقى العراقيل في سبيلهم رجال الكنيسة بمزيد من القوة والشدة مستخدمين كل ما كان بيدهم من النفوذ السياسي والديني . ولقد كانت تتجلى لهم امور تخالف الحقائق الثابتة المعتقددة في الزمن الغابر كالشمس في رابعة النهار ، ولكن أبي رجال الكنيسة أن يعيدوا النظر في ما اعتقدوه من آرائهم وأفكارهم كالتقاضي المسلمة وجحدوا بالحقائق النيرة الواضحة جحود الأعمى لضوء الشمس في رابعة النهار . وكذلك كان يتبين للاذهان التفكك والوهن في كثير من النظريات التي كانت في الزمن الغابر تعد براهين ساطعة على بعض عقائدهم ، ولكن أهل الكنيسة كان قولهم في ذلك أن تحطم تلك الرؤوس التي تتفكر في مثل هذه البراهين بدلاً من ان يراجعوا عقائدهم وينظروا في تلك البراهين نظرة التأمل والتدبر .

فأول ما أفضى اليه هذا النزاع أن نشأ في الاوساط التي تأثرت باليقظة العلمية الجديدة نوع من العداء للدين ورجاله من أول يومها . وكلما ازداد

اضطهاد رجال الدين وتضييقهم ، ازداد هذا العداء نمواً وانتشاراً ، ثم ان هذا العداء لم يقف عند الديانة المسيحية وكنيستها فقط ، بل اصبحت الدين ذاته هدفاً لعدائهم وغرضاً لنفورهم ، وصار من الفكرة السائدة ، عند حملة العلوم الجديدة ورافعي لواء المدنية الحديثة « أن الدين في حد ذاته ، إن هو إلا نوع من الدجل والتزوير ، وليس في وسعه أن يثبت امام ضربة من ضربات الاختبار العقلي ، وإنما بنيت عقائده على الاذعان الاعمي والخضوع المحض من دون حجة ولا برهان ، وإنما يخاف على نفسه ازدياد نور العلم واتساع رقعة المعرفة حتى لا يفتضح أمره وتنتضح للناس حقيقته .

ولما اتسعت دائرة هذا النزاع بعدما تجاوزت ميدان العلم ودخلت حقول السياسة والاقتصاد والنظام الاجتماعي ، وارتفعت بقيادة حاملي لواء المدنية الجديدة صرح لنظام الحياة الجديد بعد سقوط الكنيسة وانكسارها المبروم ، نتج عن كل ذلك أمران جديدان أثرا أبلغ تأثيراً في التاريخ الانساني في العصور المستقبلية قاطبة :

١ - أنهم عزلوا الدين فعلاً عن كل شعبة من شعب نظام الحياة الجديد وضيّقوه في نطاق العقيدة الشخصية والأعمال الفردية ، وجعلوا من المبادئ الأساسية للمدنية الحديثة ان لا حق للدين في التعرض للسياسة او الاقتصاد او الأخلاق أو القانون أو العلوم والفنون والمعارف أو ما إليها من شعب الحياة الاجتماعية الأخرى « وإنما هو شأن من الشؤون الفردية فحسب ، فإن شاء الفرد ، اعتقد بالله وآمن به وبرسله واقتدى بهداهم في حياته الشخصية ؛ وأما الحياة الاجتماعية ، فلا يوضع ولا يُسَيَّر نظامها إلا بصرف النظر - صرفاً تاماً - عن الدين وتعاليمه .

٢ - أنه تغلغت في عروق المدنية الجديدة عقلية الاحاد والتحلل عن
 قيود الدين ، وكل ما حصل من الارتقاء في العلوم والفنون والآداب قد
 وجد وما زال موجوداً في أصله ذلك العدا الذي تولد في بدء اليقظة العلمية
 للدين ولكل ما يتعلق به . فالخضرة التي وضعت بلبان مثل هذه الفكرة
 الخاطئة جعلت من وجهة الناس للتفكير ان كل شيء يأتي به الدين ، سواء
 أكان اعتقاداً بالله واليوم الآخر والوحي والرسالة او مبدأ من المبادئ
 الخلقية والمعنوية ، فإنه عرضة للشك والارتباب ولا بد من شيء يثبت
 صحته ، وإلا فيجب الجحود به ونبذه نبد النواة ، وبالعكس من ذلك كل
 ما يأتي من اساتذة العلوم والفنون الدنيوية الحديثة ، فهو جدير بالقبول
 والاستحسان والتسليم ، إلا ان يأتي شيء يفنده ويثبت خطؤه . وقد أثر
 هذا الطراز الجديد للتخيل والتفكير تأثيراً بالغاً شاملاً في نظام الفكر
 والدراسة والبحث في البلاد الغربية ، وهو لم يحرف عن الوجهة الدينية
 العلوم والآداب والفنون وحدها . بل نرى ان كل ما بني على أساس هذا
 النظام الفكري الجديد من فلسفات ونظم للحياة الاجتماعية ، لا مسحة عليها
 لتصور العبودية لله وفكرة الحياة الأخروية .

فلسفة الحياة : هذا ما كان للثقافة الغالبة من الوجهة في باب الدين
 وعقائده . فانظروا الآن ما كان لهذه الثقافة من فلسفة للحياة اختارتها بعد
 إفلاتها من قيود الدين .

فهي فلسفة مادية مجتة . ما كان زعماء الفكر في الغرب ليؤمنوا بحقيقة
 غيبية وراء المحسوسات ، ولا كان من الممكن ان يكون لهم وسيلة الى
 معرفة الحقائق الغيبية وإدراكها حق الإدراك إلا الوحي والالهام - وكانوا
 من الجاحدين بها - وكانت الروح العلمية الجديدة تمنعهم ان يتحدثوا بانفسهم

بناء تصور عن الحقائق الغيبية على مجرد القياس والتخمين ، بل إنهم كلما حاولوا ذلك لم يتأسك ببناءهم الذي بنوا في وجه النقد العلمي فلما لم يتجاوزوا حدود الشك واللا أدرية في باب الحقائق الغيبية ، ما وجدوا أمامهم سبيلا لمعرفة حقيقة الدنيا وحياتها الا التعويل على الحواس ، مما جعل فلسفتهم عن الحياة فلسفة سطحية بحتة . فقد زعموا ان الانسان إن هو إلا نوع من البهيمة قد وجد على ظهر الارض ، فما هو بمنقاد لأحد ولا متبع له ولا مسؤول امامه وهو لا يتلقى الهداية من فوقه . فعليه ان يتلقى هذه الهداية بنفسه ؛ وإن كان لهذه الهداية من مصدر ، فأنما هو القوانين الطبيعية او معلومات الحياة البهيمية او تجارب التاريخ الانساني الفارط . وقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا نحيا ونموت ، فالفوز بنعيم هذه الدنيا والحصول على رفاهيتها هما عين المقصود من جهود الانسان ؛ ولا تتوقف سعادته او شقاؤه إلا على نتائجها الحسنة او السيئة . وقالوا إنما تنحصر الحقيقة في الاشياء التي تقع تحت الحس أو الوزن أو الكيل أو القياس ، فكل شيء لا يكون من هذا النوع ، لا حقيقة له ولا قيمة .

ولست هنا بصدد أن أذكر لكم تلك النظم الفلسفية التي اخترعت في الغرب ، ودونت في الكتب ، وما زالت دروسها تلقى في الجامعات ؛ وإنما أنا ذا كر لكم ذلك التصور للحياة الذي أقبلت عليه الثقافة الغربية ونمت وترعرعت على أصوله ، والذي رسخ في اذهان عامة أهل الغرب ومن تأثر بثقافتهم ومدنيتهم من أهل الأرض . فخلاصته ما قد ذكرت لكم آنفاً .

وكذلك نشأت وترعرعت في الغرب في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر — أي عندما كانت شعوب أوروبا المختلفة مشغولة باستعبادنا — ثلاث

نظريات فلسفية مهمة أخرى ، واستولت — بروحها إذا صرفنا النظر عن تفاصيلها — على الثقافة والحضارة الأوروبية قاطبة . وسأخص هذه النظريات الثلاث بالذكر في هذا المقام ، فانها أثرت في الحياة البشرية تأثيراً بالغاً شاملاً لعله لم يؤثر مثلها نظرية فلسفية أخرى .

هيجل وفلسفته التاريخية :

فالنظرية الأولى التي عرضها هيجل بصدد التعبير عن التاريخ البشري . وخلاصتها أن كل نظام للثقافة في عصر من عصور التاريخ إنما يكون مبناه ، بجميع شعبه وصوره . على أخيلة خاصة تجعله في العالم عصرًا للثقافة والمدنية . فإذا أدرك هذا العصر بدأت تظهر للعيون مواضع الضعف ومواطن الانحلال والتداعي في بنيانه ، فهناك تتنفس وترفع الرأس أخيلة وأفكار جديدة أخرى تصارعه ، فلا تنتهي هذه المصارعة إلا بعصر جديد من الحضارة والمدنية يكون فيه بقايا من الانقراض الصالحة للعصر المنقرض ، كما تتولد فيه حسنات ومحامد جديدة بحكم تأثير الأفكار الغالبة التي أغارت على عصر الثقافة المنقرض وأرغمته على المسالمة . ثم إذا اينع هذا العصر أيضاً وادركت ثماره ، تتولد منه طائفة أخرى من الأفكار المخالفة ويجمى وطيس الحرب والنزاع بينها وبين هذا العصر ، حتى يتكون بمصالحتهما عصر ثالث للحضارة والثقافة فيه البقايا الصالحة للعصر السالف ، ولكن تنجذب اليه محاسن جديدة أخرى تأتي بها الأفكار الجديدة .

فهذا التفسير لرقى الثقافة البشرية الذي جاء به هيجل قد أدركت منه العقول عامة أنه لم ينقرض عصر من عصور التاريخ الماضية إلا لأجل ما كان يتضمنه في نفسه من النقائص والعيوب ومواطن الضعف والترزعزع ، وقد

ترك ما كان فيه من المحاسن في العصر التهذيبي الذي أتى بعده ؛ وبكلمة أخرى ان العصر التهذيبي الذي نجتازه الآن ، هو خلاصة جميع ما كان في العصور الماضية من عناصر الصلاح . فان كان في وجنها اليوم سعة للرقى ، فانما هي في الافكار الجديدة التي رفعت رأسها لمصارعة الأفكار الأساسية لهذا العصر الثقافي ، فمالنا في العصور المنصرقة شيء نلتفت اليوم الى الوراء مستهدين منه ومسترشدين إياه في نواحي حياتنا ، فان أجزاءه التي لم تنضم الى عصور الثقافة التي جاءت بعده قد رفضها التاريخ الانساني ، ونبذها وراء ظهره بعد اختبارها واستنقاصها . فان كان ذوقنا التاريخي اليوم يحل قدر شيء منها ويعرف له قيمته ، فمن حيث أنه كان شيئاً ذا قيمة في حينه وأدى واجبه للانسانية والارتقاء بمحضارتها ، ولكنه لم يعد في هذا العصر الجديد شيئاً يستحق القدر أو ان يكون مطمحاً لأنظارنا ، فان التاريخ قد حكم عليه بما حكم من قبل .

وانظروا ما أضل هذه الفلسفة وما أشد خطرها في حقيقة الامر . فهل ترجون ممن يكون قد رسخ في ذهنه مثل هذا التصور للتاريخ الانساني ، أن تبقى في قلبه أثارة من القدر والاجلال للعصور الثقافية التي مضى فيها إبراهيم وموسى ومحمد صلوات الله عليهم أجمعين وغيرهم من رسل الله وأنبيائه الأجلاء الاكرمين ؟ فهل يرجع مستهدياً الى عهد النبوة والخلافة الراشدة ؟ والحق إن هذه الفلسفة هي حملة فكرية منظمة مدججة بالبراهين والحجج تكاد تأتي الفكرة الدينية من أساسها اذا أصيبت فكرة رجل بضربتها الفتاكة .

دارون ونظريته في التطور الانساني :

والفلسفة الثانية التي ظهرت واستولت على أذهان الناس وعقولهم في

القرن التاسع عشر ، أحدثتها نظرية التطور لدارون . واني لا أتناول بالبحث في هذا المقام وجهتها الحيوية (Biological) وانما أتناول بالبحث آثارها الفلسفية التي جاءت من طريق استدلال دارون ونتائج المستنبطة ثم انجذبت الى الفكرة الاجتماعية الواسعة . فالتصور الذي تأصل في ذهن الانساني عامة للكون ، متأثراً بنظرية التطور ، أنه مضار للمصارعة ، والمنازعة ، ولا تزال الحرب قائمة فيه في سبيل الحياة والبقاء . ومن نظام الفطرة ان كل من أراد الحياة والبقاء فعليه بالكفاح والمصارعة . وكذلك من طبيعة الفطرة أنه لا يستحق البقاء في نظرها إلا من أثبت قوته ، فكل من يفنى في هذا النظام القاسي ، فانما يفنى لأنه ضعيف وهو يستحق الفناء ، ومن يبقى فانما يبقى لأنه قوي من حقه البقاء . فالارض وما فيها ووسائل الحياة بها ، لا يستحقها إلا القوي الذي يثبت أهلية للبقاء والحياة ، ولاحق للضعيف في هذه الاشياء ، وعليه ان يخلي المكان للقوي ، والقوي على الحق تماماً اذا أخذ مكان الضعيف بعد إزاحته عنه او قضائه عليه .

تأملوا قليلاً أنه اذا رسخ هذا التصور الخاطيء للكون في اذهان الناس وعقولهم ونظروا الى نظام الفطرة بهذه النظرة فماذا تكون علاقة الانسان بانسان مثله ؟ وماذا يمكن ان يكون في هذه الفلسفة للحياة من قيمة لاغراض سامية وعواطف شريفة كالمواساة والتودد والمرحمة والايثار ؟ أفتجدون عليها مسحة من العدل والامانة والعفاف والصدق والاخلاص ؟ أفتترونها فيها من بقية لمداول كلمة « الحق » الذي قدينا له الضعيف ولمداول كلمة « الظلم » الذي قد يحكم لأجله على القوي بالاثم والعقوبة . ولا شك ان الانسان ما زال يتحارب منذ اول عهده بهذا الدنيا ، ولكن كانت فعلته هذه تسمى بالفساد والعدوان والبغي ، وقد أصبحت الآن من صميم

ما تستدعيه الفطرة ، لأن الكون ان هو إلا مضمار للمصارعة بحكم هذه النظرية . والظلم ما كان شيئاً لا وجود له في أي زمن من الازمان ، ولكنه كان ظالماً ، وقد ظفر الآن بمنطق جعله حقاً مشروعاً للقوي . فقد جعلت هذه الفلسفة في ايدي رجال اوربة حجة قوية سوغت لهم كل ما أذاقوا أمم الارض المستضعفة من ضروب الظلم والعدوان ، فان كانوا استأصلوا سآفة الشعوب القديمة والسلالات المتوغلة في القدم في امريكا واستراليا وافريقية واستعبدوا الامم الضعيفة ، فلأنه كان كل ذلك من حقهم الذي نالوه بموجب قانون الفطرة نفسه . والذين انقضوا ، كانوا يستحقون ذلك . ولعمر الحق لو كان بقي في ضمائر اهل الغرب شيء يخالج ضمائرهم ، فتمد أزاله دارون بحججه وشواهد . ومهما يكن لهذه النظرية من منزلة في العلوم الطبيعية ، فقد حوات الانسان ذنباً مفترساً لآخيه في ميادين الاجتماع والمدنية والسياسة .

تفسير ماركس للمادي للتاريخ :

ومن نوع هذه الفلسفة كانت فلسفة أخرى تولدت من بطن « تفسير ماركس المادي للتاريخ » واني لا أتناول هنا بالبحث تفاصيل هذه الفلسفة ودلائلها ، ولا انتقد عليها مكانتها العلمية ، وانما أريد ان أبين لكم ان هذه الفلسفة ما زودت ذهن الانسان إلا بنفس ما زوده به هيغل اولاً . ودارون بعده من تصور للحياة الدنيا ، فقد جعل هيغل العالم الفكري ميداناً للصراع ، وجاء دارون وقدم نظام الفطرة كميدان للحرب . ثم جاء بعدهما ماركس وصور المجتمع البشري بنفس هذه الصورة . فالذي يتراءى لنا في هذه الصورة ان الانسان ما زال محارباً منذ اول امره

لأغراضه ومصالحه الشخصية وأنه ما انقسم الى مختلف الشعوب والقبائل والطبقات إلا لأجل ما في نفسه من اثره وحب لذاته ، وما نشب ما نشب بين هذه الطبقات والشعوب المختلفة من الحروب والمنازعات إلا لأجل هذه الاثره والاغراض الذاتية ، وما رزق التاريخ الانساني ما رزق من نمو وارتقاء إلا بفضل هذه المصارعة الطبقيه المترتبة على الاثره وحب الانسان لذاته . وكذلك يخيل لنا من هذه الصورة ان كل ما يحدث بين طبقات أمة واحدة - فضلاً عن مختلف الأمم والشعوب - من المحاربة ، انما هو من عين ما تتطلبه الفطرة الانسانية . وكذلك يظهر لنا في هذه الصورة انه اذا كان بين الانسان والانسان علاقة ما ، فانما هي علاقة اشتراكها في الاغراض والمصالح ، واتصال المرء بأقاربه وحربه معهم للذين تتصادم اغراضه واغراضهم الاقتصادية ولو كانوا من ابناء أمتهم ودينهم ، من صميم الحق والصواب ، بل كان اجتناب الانسان ركوب هذه الفعلة - وعدم اتباعه اياها - مخالفاً للفطرة .

الاخلاق : فتلك هي الفلسفات والعقائد والافكار التي رافقت الثقافة الغالبة واستولت علينا . فانظروا الآن ما جاءنا به هؤلاء الواردون من النظريات والمظاهر العملية في باب الاخلاق والمعنويات .

من الظاهر ان الاخلاق لا تبقى لها قيمة غير القيم المادية ولا أساس غير الأسس التجريبية اذا نبذ الايمان بالله واليوم الآخر وراء الظهور . واذا أراد احد في هذا الباب ان تبقى القيم التي جاء بها الدين ، قائمة على اساس غير اساس الدين أو تبقى المبادئ الخلقية التي تعلّمها الانسان من تعاليم الانبياء والرسل تسير في الحياة البشرية مستندة الى شيء غير « الايمان » ، فلا يمكن ذلك ابداً ، ومن ثم قد باء بالفشل كل من حاول ذلك من اهل

الغرب . فالفلسفة الخلقية التي ازدهرت في جو من الانحلال الديني ووجود الآخرة وراجت رواجها في حقيقة الامر في حياة اهل الغرب فعلاً ، انما كانت فلسفة النفعية (Utilitarianism) المحضة التي امتزجت بها نزعة مادية ساذجة من فلسفة اللذة (Boicurianism) . فعلى هذه الفلسفة اسس بناء المدنية والحضارة في الغرب . ومهما أبدع القوم وأعادوا في شرح النفعية وفلسفة اللذة في كتبهم ، فان جوهرها الذي يجذب الى حضارة الغرب وسيرته وأوضاعه العملية ، هو انه ان كان في الدنيا شيء يستحق القدر ، فأنما هو ما يعود بالنفع الى « نفسي » او الى « وطني وشعبي » اذا وسع قليلاً في تصور « نفسي » . والمراد بهذا النفع - نفع دنيوي - لذة من اللذات او منفعة من المنافع المادية . فكل شيء يرجع منه الى نفسي او الى وطني وشعبي نفع مادي يقع تحت الحس أو الوزن أو الكيل ، فلا يستحق أن يقام له أي وزن ويلتفت اليه . وبالعكس من كل ذلك كل ما كان مضرًا من الوجهة الدنيوية او كان مما يحرم الانسان من المنافع واللذات العاجلة ، فهو الشر وهو الاثم الذي يجب اجتنابه .

فهذه الاخلاق ليس فيها مقياس مستقل للخير والشر ، وليس فيه لحسن الأعمال وقبحها مبدأ قائم بذاته . فكل شيء فيها موقت نسبي ، ويمكن ان يوضع وينقض فيها كل مبدأ في سبيل المنفعة الذاتية أو القومية ، ويجوز فيها التشبث بكل ذريعة مهما بلغت من الشر للحصول على الغاية ، ويسوغ فيها النظر بالمنافع واللذات بأي طريق من الطرق ، فالذي هو الخير اليوم قد ينقلب الى الشر غداً والذي هو الشر اليوم قد يتحول الى الخير غداً ، ويختلف فيها معيار الحق والباطل باختلاف الافراد . ومن التصور البالي الذي أكل عليه الدهر وشرب وجعلته مواكب الرقي من بقايا الجمود

والرجعية أن يكون عند الانسان تمييز مستقل بين الحلال والحرام براعيه في كل حال ، او فارق أبدي بين الحق والباطل لا يتغير في أي حال من الاحوال .

السياسة : فهذه هي الاوضاع الخلقية التي دخلت في بلادنا واسترهبتنا واستولت علينا . فلنتناول الآن ذلك النظام السياسي الذي أقيم في بلادنا وشب وتوعرع تحت اشراف سادتنا الغربيين وزعامتهم . فقد أسس بنيان هذا النظام على مبادئ ثلاثة : اللادينية (Secularism) والقومية (Nationalism) والديمقراطية (Democracy) .

والمراد بالمبدأ الاول أن لا علاقة للدين ولا لاله ولا لتعاليمه بشؤون الانسان السياسية والاجتماعية ، فلا يرجع الأمر في شؤون الدنيا ومعاملاتها كلها إلا الى الناس انفسهم ، يسيرونها على مشيئتهم وهم الذين يضعون لتسييرها المبادئ والقوانين والنظريات والمناهج ، ولا حق لله ان يتدخل في هذه الشؤون ولا حاجة بنا الى ان نسأله عما يحبه أو لا يحبه . غير انه اذا جدد بنا الامر وأصابتنا مصيبة عظيمة ، فلا ينافي « اللادينية » ان ندعو الله ونستغيثه ، ويجب على الله في مثل هذه الحال ان يأخذ بيدنا ويكشف عنا هذه المصيبة .

والمراد بالمبدأ الثاني ان يُحَلَّ الشعب منزلة الألوهية التي قد زُحِزح عنها الله ، ويكون الشعب هو الاله ، ولا يكون للخير والشر من مقياس الا مصالح الشعب وحده ، ولا يكون المنشود والمقصود من وراء الجهود الا ترقية الشعب واعلاء كلمته ورفع شأنه وتسليطه على سائر أمم الارض وشعوبها . وكل تضحية يقوم بها الافراد في سبيل الشعب هي الجائزة لهم والواجبة عليهم . ثم ان نظرية القومية التي أوردتها سادتنا الغربيون الى بلادنا ، كانت نظرية القومية الوطنية اللادينية التي اذا اختلط بها مبدأ

« القومية » أصبح ضعفاً على ابالة بحقنا على الاقل ، لأن بلادنا الهندية كانت ثلاثة ارباع من سكانها من غير المسلمين ، فقد جعلنا مبدأ « القومية » على اساس « الوطنية » بين امرين : اما ان نرتد على اعقابنا عن ديننا الاسلام متحمسين لديانتنا الجديدة أو نعيش في البلاد كافرين اي خارجين على الوطن بموجب ديانة القومية الوطنية .

والمراد بالمبدأ الثالث ان المحل الذي أبعد عنه الدين في الدولة القومية ، يجب ان يمكن منه جمهور الامة اي رأي اغليتهم . فكل ما حكم عليه الرأي العام في البلاد بالحق ، بعرف النظر عن الدين ، فهو الحق ، وما حكم عليه بالباطل « فهو الباطل . فلا تدين الامة الا بما تضعه اغلبية السكان من المبادئ والقوانين والضوابط ، ولا يحل الا لاغلبية السكان ان تغير وتبدل في هذا الدين .

* * *

أثمار الثقافة الحاكمة

فتلك هي السياسة والاخلاق والفلسفات والنظريات في الدين ، الذين جاؤوا من الخارج واستولوا علينا في مرحلة نحسة من مراحل تاريخنا . وقد عرفتم من قبل ما كنا وقعنا فيه اذ ذاك من مواطن الضعف ، وقد فصلت لكم آنفاً الثقافة التي جاء بها اليها هؤلاء الفاتحون . والظاهر ان هذه الثقافة ما جاءتنا بحيث قد جاءت بها طائفة من السائحين وابناء السبيل ، بل الذين جاؤوا بها كانوا حاكمين لبلادنا ومتصرفين في حياتها تصرفاً لم يكتب مثله لحكومة من الحكومات قبلهم ، واستولى لهم على قلوب اهليها رعب - مادياً ومعنوياً - لعله لم يستول مثله على قلوبهم لطائفة من الطوائف الحاكمة قبلهم ، وكانت بأيديهم الوسائل الواسعة للنشر والدعاية والتعليم والآلات النافعة كالقانون والقضاء وكان نفوذهم السياسي في الوقت نفسه قد وضع يده على وسائل المعاش كلها وشد عليها القبض وأحكمه . فلأجل كل ذلك قد أثرت فينا ثقافتهم تأثيراً شاملاً محيطاً لم تسلم من بطشه شعبة من شعب حياتنا .

تأثير التعليم الغربي : فقد فرضوا علينا تعليمهم ، بل استولوا على مفاتيح الرزق وعلقوها على ابواب معاهدهم ، بما كان معناه أنه لن ينال الرزق في البلاد الا من يتلقى هذا التعليم . فأقبلت على معاهدهم ، تحت

هذا الضغط الاقتصادي ناستتنا إقبالاً هائلاً ، حتى لقد كانت كل سلالة جديدة منا اسرع اليها من سابقتها ، وتعلمت فيها جميع النظريات والمظاهر العملية التي كانت بروحها وشكلها مناقضة لثقافتنا . ولا شك انهم ما استطاعوا ان يردوا منا احداً على تقبه ككافراً يجر بارتداده عن الاسلام ، ولكن لا اخال انهم تركوا حتى اثنين من مائة رجل منا على اسلامها الخالص من حيث الفكرة والنظر والوجدان والذوق والسيرة والاخلاق والاعمال . فهذا هو الضرر الفادح الذي قد ألحقوه بنا ؛ فقد نشفوا جذور ثقافتنا في قلوبنا وأذهاننا وغرسوا فيها واصلوا جذور الثقافات الاجنبية الاخرى .

تأثير النظام الاقتصادي : وكذلك فرضوا علينا نظامهم الاقتصادي مع فلسفتهم ونظرياتهم الاقتصادية ، حتى لم تعد ابواب الرزق لتفتح الا لمن يختار مبادئ هذا النظام الاقتصادي . فهذا ما جعلنا آكلين للسحت اولاً ، ثم محام من اذهاننا ما كان فيها من تمييز بين الحلال والحرام حتى بلغ بنا الامر الى انه لم يعد كثير منا يسلمون بتعاليم الاسلام التي حرّم فيها كثيراً من الطرق التي أحلها نظام الغرب الاقتصادي .

تأثير القانون : وكذلك فرضوا علينا قوانينهم ، ولم يبدلوا بها صورة نظامنا الاجتماعي والمدني فعلاً فحسب ، بل جاؤوا بتغييرات هائلة في تصوراتنا الاجتماعية ونظرياتنا القانونية ايضاً . فكل من له أدنى معرفة بالقانون ، يعلم ان القانون له صلة وثيقة باخلاق الناس ومجتمعهم . فاذا وضع الانسان قانوناً من القوانين ، فلا بد ان تكون وراءه فلسفة من فلسفات الاخلاق والاجتماع والمدنية ، وان يكون نصب عينه صورة

خاصة يريد ان يفرغ في قالها الحياة الانسانية قاطبة . وكذلك اذا نسخ الانسان قانوناً من القوانين ، فكأنه نسخ النظرية الخلقية والفلسفة المدنية التي كان ذلك القانون مستنداً اليها ، وبديل صورة الحياة التي كانت مستمدة من ذلك القانون . فلما نسخ حكامنا الانكليز ما كان رائجاً جارياً في بلادنا من القوانين الشرعية ونفذوا مكانها قوانينهم الجديدة ، فلم يكن معنى ذلك انه مضى قانون وحل محله قانون آخر فحسب ، بل كان معنى ذلك انه قد اقتلع من ارض هذه البلاد نظام للاخلاق والمدنية وأسس مكانه نظام آخر للاخلاق والمدنية . ثم اجرى الانكليز في كليات حقوقهم تعليمهم القانوني ليحكموا هذا التغير الذي جاؤوا به في الاخلاق والمدنية . فذلك التعليم هو الذي خيّل الى الشبان وألقى في روعهم ان القانون الفارط كان قانوناً بالياً أكل عليه الدهر وشرب لا يمكن ان يساير مجتمعاً في الزمن الحاضر ، وأن هذا الطراز الجديد لوضع القانون ، بكل ما فيه من المبادئ والنظريات ، هو أصوب منه واكثر ملاءمة لعهد الرقي الجديد . ثم لم يقف الامر عند هذا الحد فحسب ، بل قد زرع الانكليز عقيدتنا الاساسية القائلة بأن حق التشريع مختص بالله وحده ، وألقوا في روع الناس ان لا علاقة لله بهذا الشأن ، بل الامر كله يرجع الى المجلس التشريعي ، يجعل ما يشاء فرضاً او واجباً او حلالاً او حراماً او جريمة . وحسبكم شاهداً على مبلغ تأثير هذه القوانين الجديدة في اخلاقنا ومدنيتنا انها هي التي أحلت الزنا والحر والميسر وكثيراً من السيوع الفاسدة ، وراجت تحت كنفها انواع من المنكرات والمعاصي في هذه البلاد ، وحرمت حمايتها ووظات تنقرض وتمحى كثير من الخيرات والحسنات التي بقي لها باقية ما الى عصر انحطاطنا . الا أن الاحوال كأنها فلتت من حد شعورنا الديني ، حتى

لم يعد كثير من اتقيائنا وصلحائنا يرون بأساً في أن يتولى فرد من افراد المسلمين منصب القضاء او المحاماة في هذا النظام القانوني الجديد ، بل آل بهم الامر الى ان حكموا بالخارجية على من دعا الناس الى مبدأ « الحكم لله » و اراد ان يحىي هذا المبدأ في اذهانهم .

تأثير الاخلاق والاجتماع : وكذلك فرضوا علينا مفاسدهم الخلقية واطوارهم الاجتماعية ، بحيث ظل مقام التترب اليهم وشرف التقدم لديهم خالصاً للذين كانوا مثلهم في الاخلاق ، واصطبغوا بصبغتهم في العشرة ، وقد كان هذا التقرب اليهم ونيل الخطوة عندهم هو الضامن للناس بالنفوذ والرفاه الاقتصادي والرفق المادي . فتدرجت طبقاتنا العليا وعلى اثرها طبقاتنا الوسطى ، تصطبغ بصبغتهم ، وأخيراً أخذت الصور الخلية ودور السينما والاذاعة والمثل الحية من كبار الناس ورؤسائهم تشيع هذه الفاحشة في العامة والدمماء . وكان من نتيجة كل ذلك ان تدرج بنا الامر في قرن واحد الى أن بدأنا نتحمل التعليم المختلط بين الشبان والفتيات ولا نضيق به ذرعاً .

تأثير النظام السياسي : وكذلك فرضوا علينا نظرياتهم ونظمهم السياسية التي لم تكن لديتنا ودينانا اقل ضرراً من شيء آخر . فتد زعزعت نظريتهم اللادينية كياناتنا الدينية وكادت تأتي تصوراتنا وعقائدنا الدينية من القواعد ، وما زلنا نزرع ، طوال قرن كامل ، تحت نظريتهم القومية والديمقراطية ، حتى لم نجد لانفسنا بداً من الاقتناع بأن ننقذ من شقي الرحي نصف امتنا ونضحى في سبيل انقاذها بمئات الالوف من نفوسنا واعراض عدد عظيم — لا يأتي عليه الاحصاء — من نساتنا . ولم يصرف هؤلاء الحمقى الغلاظ الاكباد ولا دقيقة واحدة من اوقاتهم ليتذكروا في

حال هذه البلاد ويعلموا أن هنالك الهند ومسلميها وسيكها ومنبوذيها
لا يمكن أن يؤلفوا جميعاً في هذه الأرض شعباً واحداً بالمعنى السياسي
الجديد حتى يطبق عليه مبدأ الديمقراطية التآزل بأن التشريع والحكم
للاغلبية ، وعلى الأقلية أن تهى الرأي العام وتنوره لنفسها حتى تتحول
به الى أغلبية في البلاد . ولم يبذلوا أي جهد ليعلموا ان أغليات هذه
البلاد وأقليتها أغليات وأقليات قومية وماهي بأغليات وأقليات سياسية
والذي كانت ترجع اليهم المسؤولية عن حاضر ٣٥٠ مليون نسمة من
البشر ومستقبلهم ، لم يصرفوا لحظة من أوقاتهم ليدركوا أن لامعنى
لأقامة النظام الديمقراطي اللادينى في بلاد الهند زعماً منهم ان جميع ما في
هذا القطر من الامم انما تؤلف شعباً واحداً ، الا أن تقضى امة كثيرة
كثيرة العدد منها بقهرها وعنفها على اديان سائر الامم وثقافتها ومقوماتها
القومية ، بل انهم ما فتئوا يطبقون مبادئهم ونظرياتهم ومناهجهم العملية
في بيئة كانت مختلفة عن بيئتهم كل الاختلاف .

وما زالت كل بقعة من بقاع ارض الهند تنبىء ، طوال السنين
والاعوام بكل ما أخرجت من بطنها من سم التباغض ودماء المظلومين
وضرام التآاحن الطبقي « بأن هذا النظام الذي لا يلائم فطرة أهل هذه
البلاد ويفرض على سكانها قسراً ، نظام باطل خاطيء من اساسه ، ولكنهم
لم ينتبهوا لذلك أصلاً . وكان من نتيجة ذلك ان أصبح الجيران بعضهم
لبعض أعداء متباغضين « ولكنهم لم يشعروا بأي حاجة الى إعادة النظر في
خطتهم المعوجة هذه . ثم لما بلغ الامر الى حيث لم يجدوا بداً من تقسيم البلاد غادروا
البلاد بعد ان قسموها بطريق جعل انهار الدماء وجبال الجثث هي التخوم
الائمة بين الهند وباكستان . وبدل ان يكون هذا التقسيم صورة للقضاء

في المشاكسات والمناوءات الماضية ، أصبح اساساً لمشاجرات جديدة
كثيرة لا يدري الا الله الى متى تشغل اهل هذه البلاد بعداوتهم وبغضائهم .
واني اعترف بأن هؤلاء الحكام الاجانب قد جاؤوا باعمال نافعة في
البلاد ، ولا انكر ما لهم من يد في ترقية بلادنا المادية ، حيث قد استفدنا
كثيراً من الجوانب النافعة لعلومهم الجديدة ، ولكن اين هذه المنافع
من تلك المضار الخلقية والمعنوية والمادية التي اصابتنا بسلطتهم وعلو كلمتهم
والتي لا يحصيها الا الله ؟

* * *

تجاوبنا مع الثقافة الغربية

هذا ، ولنا ان نستعرض الآن كيف وبأي صورة ظهر مظهر عندنا من التجاوب لهجوم هذه الثقافة الغالبة ؟ وماذا يوجد اليوم في حياتنا القومية من آثاره الحسنة والسيئة ؟

فاذا تعرضنا للواقع بنظرة عمومية شاملة ، وجدنا ان تجاوبنا لهذه الثقافة ظهر بصورتين مختلفتين ترتبت ولا تزال تترتب على كل منها آثار بعيدة . فاريده أن افصل كل واحدة منها على حدة . ثم ابين لكم ماذا كان من تأثيرهما المشترك في المجتمع .

التجاوب الانفعالي : وكان تجاوب (reaction) ذلك عند طائفة منا ان قالوا اخذوا من هذه الامة القوة الراقية كل ماتعطيكم وتأثروا بآثارها واقتنوا تعليمها وانجذبوا الى نظامها الاقتصادي واستسلموا لقوانينها واصطبغوا بنظامها الاجتماعي واذعنوا لنظامها السياسي .

وكان الاستسلام والخضوع طبيعة هذا التجاوب منذ أول أمره . غير ان الذي دفع بالناس اليه ان لا قبل لنا بالمقاومة بعد ما غلبنا على أمرنا واستولى علينا غيرنا . فان حاولنا المقاومة ، بوأنا بالفشل والخسران من كل وجهة ، فلا بد لنا اذن ان نستفيد من كل فرصة من فرص الرقي

والحياة تسنح لنا في هذا النظام الجديد ، ولكن الذين تأثروا منا بهذا الدليل - وهو دليل قوي في حد ذاته - وسلكوا هذا الطريق بدأ يظهر في اول نسلهم من السيئات والمفاسد ما لا بد ان تبتي به كل امة تختار سلوك طريق الاستسلام والقبول والخضوع بازاء ثقافة معادية ، ثم تعاقبت السلالات وكانت كل سلالة متأخرة اكثر ابتلاء بهذه المفاسد من سابقتها ، حتى احاط هذا الداء بطبقتنا العليا والوسطى من كل جهة ، الا من وحم ربك ، وما زال سمه يسري الى جمهورنا اقتداء منهم بكبرائهم وتأسياً بأسوتهم .

وقد قبلت الاغلبية العظيمة من متعلمينا الجدد بدور ادنى ارياب ما كان لاهل الغرب من وجهة نظر في الدين . ولم يشعروا بان الغرب انما فهم ما فهم عن الدين بنظره الى المسيحية وكنيستها لا بنظره الى الاسلام وكذلك تلتوا بالقبول والاستحسان ما كان نشأ في الغرب من وجهة للنظر والفكرة عن الدين والمسائل والشؤون المتعلقة به بعد ما حصل ما حصل من المصارعة بين الكنيسة والنهضة العلمية . وحسبوا ان الاسلام وكل شيء فيه مظنة اكل شك وارياب . فان كنا في حاجة الى البرهان والدليل ، فلا ثبات امر من امور الدين لا لاثبات تلك النظريات والافكار التي يكون قد عرضها باسم العلم فيلسوف من الفلاسفة أو عالم من علماء الطبيعيات والعمرانيات في الغرب . وكذلك استسلموا استسلاماً كلياً لنظرية الغرب القائلة بأن ليس الدين الا شأناً من شؤون الناس الذاتية ، ولا ينبغي ان تكون له اى صلة بحياتهم الاجتماعية . ونزلت هذه النظرية منزلاً عجيباً من قلوب الطبقة المثقفة بالثقافة الغربية ، حتى نشاهد اليوم كثيراً من الذين يعيدون بالسنتهم الكلمة السائدة ان الاسلام نظام للحياة شامل

ويشيدون بها دائماً من غير فكرة ولا روية ، يشهد لنا كل عمل من اعمال حياتهم بأن ليس الاسلام الا ديناً شخصياً للأفراد ولا حاجة لهم ان يستشهدوه في شؤونهم العامة ، بل لم يعد الاسلام لاكثرهم ولا ديناً شخصياً ، فان حياتهم الشخصية لا ترى فيها - بعد الاقرار بالاسلام واداء بعض المراسم الوراثية كالختان وعقد الزواج - شيئاً ينم على اتباعهم للاسلام في الاخلاق والاعمال . والذين بقي أو نشأ فيهم من هؤلاء القوم ميل الى التدين ، فغاية ما كان من مظهره عندهم أن آمنوا بالغرب وفلسفاته ومظاهره العملية مقياساً للحق ثم بدؤا يعالجون الاسلام وعقائده ونظام حياته وتاريخه ، وحاولوا ان يبدلوا كل شيء منها حتى يسهل عليهم عرضه على الدنيا وفقاً لهذا المقياس ، وينفوا عن الاسلام كل ما تعذر عليهم تبديله أو يعتذروا إلى الدنيا عن وجوده في الاسلام ان لم يستطيعوا نفيه عنه .

وكذلك تلقى اكثرهم بالقبول ما جاء به الغرب من فلسفة للحياة واسس فلسفية للثقافة الغربية ولم يشعروا بحاجة الى انتقاء شيء منها . وما كل ذلك الا من لوازم التعليم الذي اخذوه منذ المداير الابتدائية الى المراتب النهائية في مدارسهم وكنياتهم . ولا غرو فان الطراز الذي انتهجوه في دروسهم للتاريخ والفلسفة والاقتصاد والسياسة والقانون وما اليها من العلوم الاخرى ، ما كان لينشئ فيهم الا نفس الفكرة والعقيلة التي كان عليها اساتذتهم الغربيون ، وكان من المستحيل ان تكون وجهة نظرهم الى الدنيا وحياتها الا التي كانت عند اهل الغرب . ولا شك انه لم يجهز بالكفر بالله واليوم الآخر الا قليل منهم . ولكن قل لي بالله كم من رجل بقي من الذين تأثروا بهذا التعليم واعترفوا منه لم تكن عنده عقلية مادية

محضة ولم تكن نظريته للحياة مستغنية عن الحياة الآخرة وحسابها وهو ينظر الى الحقائق المغيبة عن الرؤية والحس بشيء من الوثوق والطمأنينة ويقيم وزناً للقيم المعنوية فوق القيم المادية ، ولا يحسب الدنيا مضاراً للصراع الطاحن بين اغراض الناس البهيمية ؟

اما نتيجة هذا التجاوب الانفعالي في الاخلاق فكانت اسوأ منها في باب الدين . فقد كانت جذور اخلاقنا قد ترعزت من قبل في عصر انحطاطنا وكان أمرنا وارباب الثروة والمال عندنا منغمسين في ترفهم وبذخهم ، وكان رجال طبقتنا الوسطى قد أصبحوا عبيد الدينار والدرهم يخدمون من يستأجرهم ويذودون عن حوض من ينفق عليهم ، وما كان بقي في مجتمعنا شيء ثابت يسمى بالوفاء للعهود والاخلاص للمبادئ ، ثم زادت الطين بلة فلسفة الغرب الخلقية هذه ، فبدأت تتولد فينا الاخلاق والطباع التي كانت مشتملة على كل ما كان في الطباع الغربية من الجوانب السيئة ، وبقيت خلواً من معظم حسناتها . ففي باب النفعية وطلب اللذة وعدم التقيد بالمبدأ نجد الطباع المتفرجة عندنا على نحو ما عليه طباع اهل الغرب انفسهم ، مع الفرق بأن لهم غاية في الحياة يكافحون ويعانون الشدائد في سبيلها ، وأما الذين يقتفون أثرهم في مجتمعنا ، فلا غاية لهم في الحياة ولا مبدأ . وأولئك لا تخلو حياتهم من نوع من انواع الولاء لغاية والاخلاص لها ولا يمكن ان يساووا عليها . وأما الذين عندنا على غرارهم ، فكل شيء في الحياة عندهم أيّاً ما كانت قيمته سلعة تباع وتشتري في سوق المطامع والشهوات . وعند أولئك الغربيين طائفة من المساويء الخلقية لا يجوز أن يُعامل بها إلا الشعوب الاجنبية ويعد من الاثم العظيم ان يؤتى بها بازاء افراد الامة نفسها . وأما عندنا ، فلا خير على المرء اذا تسلح بازاء ابناء

أُمته بأسلحة الكذب والمكر والخديعة ونقض العهد والاثرة والمؤامرة والتخويف والاطماع . ولو أتى احد بمثل هذه الاخلاق في امريكا او بريطانيا ، لتغصت عليه الحياة . ولكن تنشأ وتزدهر عندنا جماعات كبيرة على اساس هذه الاخلاق ويُرَى في من يأتيها ويثبت مهارته فيها من رجالنا أنه أجدر من غيره بالزعامة التومية .

والذين اختاروا طريق هذا التجاوب الانفعالي من رجالنا ، هم الذين قبلوا وأشاعوا - ولا يزالون يقبلون ويشيعون - في القوم ما ذكرت لكم آنفاً من تأثيرات السلطة الغربية في الاجتماع والاقتصاد والقانون . غير أن الذي يدعو الى العجب اكثر من كل شيء هو تجاوب هؤلاء القوم لما أقام الانكليز في بلادهم من نظام سياسي جديد . فهم معجبون مزهوون بعرفتهم السياسية ، ولكن الحق أنهم قد أخفقوا في هذا الباب إخفاقاً لم يخفوا مثله في شيء آخر ، لأن نظريات اللادينية والقومية والديمقراطية التي أسس عليها بناء النظام السياسي في الهند ، والتي ما زال يرتقي عليها هذا النظام بعد النصف الآخر من القرن التاسع عشر ، اذ كانت الهنادك قد قبلوها وآمنوا بها ، فانما كان ذلك امرأً طبيعياً ، فان كل جزء منها كان نافعاً لهم ، ولكن المسلمين الذين كان كل جزء منها مضرّاً بهم مضعفاً لكيانهم ، يشهد عدم مقاومتهم له وامتناعهم عن رفع عقيرتهم خلافه بأن رجالهم المتعلمين الجدد لم يفهموا السياسة ولم يدركوا مغزاها ولو بالغوا في درسها . كانوا معجبين بالغرب اعجاباً جعلهم يتلقون بالتبول كل ما كان يأتيهم منه كأنه وحي من السماء ، وما كانوا يتجرؤون على انتقاده . فهذه العقلية المهزومة (Defeated) درسوا السياسة وظلوا يؤمنون بنظريات الغرب كلها ايمانهم بالغيب . وما كان فيهم شيء من الذكاء يحملهم على اختبار أسس هذا

النظام السياسي الجديد ، ولا شيء من الجرأة يبعثهم على ان يتحدوا هذه الاسس من الوجهة العلمية ويقولوا لسادتهم ان مبادئكم هذه لا يمكن ان تتمشى في هذه البلاد . ولعمر الحق انهم كانوا خسروا نصف الحرب يوم آمنوا بمبادئ اللادينية والقومية والديمقراطية وسلموا بها تسليماً . فما نجحت بعد ذلك سياستها القائمة على الحيولة دون سير الرقي السياسي وانتقال مقاليد الحكم الى ايدي اهل البلاد . ولا افلحت خطتهم المبينة على ان يحصل المسلمون في هذا النظام السياسي الحاطي من اساسه على طائفه من «التحفظات» تجعلهم في مأمن من آثاره المبيدة . ولكنه لما نضج هذا النظام السياسي وبلغ أشده اخيراً ، ما وجدنا لانفسنا بداً من الاقتناع بأن يعيش بعضنا عيشة الاموات ويتخلص البعض الآخر من محالبه ، ولكن لم يكن كل ذلك ليبرر زعماءنا السياسيين الى الآن بما في أسس النظام السياسي الذي جعلنا على شفا حفرة من الهلاك من النقائص والمفاسد . فلا يزالون الى يومهم هذا عاضين بالنواجذ على هذا النظام وهو قائم على نفس الأسس والقواعد التي تركه عليها الانكليز ، ولا يكادون يدركون اي حاجة الى تغييره . فمن ذا الذي يقول الآن ، إلا من أصيب في عقله ، بأن دراسة السياسة وتجاربها قد نشأت في هؤلاء القوم شيئاً من البصيرة السياسية .

ومما لا مجال فيه للريب أن هذا التجاوب الانفعالي لم يكن كله ضرراً فحسب ، بل كان فيه بعض جوانب النفع ايضاً . فقد انتشع بذلك سحب الجلود السابق وعرفنا به ما جاء به العصر الجديد من انواع الرقي والاختراع . وكذلك اتسعت آفاق معرفتنا وأصبحنا في مأمن من النتائج السيئة التي قد تكون اصابتنا لو انفرد غير المسلمين بتلقي التعليم الجديد والنفوذ في ادارة الحكومة وتسيير شؤونها . وكذلك تدرب بفضل كثير من رجالنا

على تسيير مختلف شعب الحكومة ومعالجتها . فلست ممن ينكر شيئاً من هذه المنافع ، ولكن الواقع في الوقت نفسه انه قد تغير بهذا التجاوب الانفعالي تصورنا للدين والاخلاق وفلسفتنا للحياة وتبدلت قيمنا وترعزت اسس طباعنا الفردية وثقافتنا الاجتماعية وخرجنا من التقليد الاعمى لاسلافنا ، ومنينا بمثله لغيرنا من الضالين المضلين ، مما أضر بنا ضرراً فادحاً وأهلكنا من الوجهة الدينية والدنيوية معاً .

التجاوب الجمودي : وكان تجاوب طائفة اخرى من المسلمين مع الثقافة الغالبة على غير ما كان عليه عند الطائفة الاولى . فان كانت الطائفة الاولى قد انجرفت في تيار الثقافة الجديدة ، فقد كانت الطائفة الاخرى صخرة من الجمود في وجهه . فقد سعت هذه الطائفة سعياً للمحافظة على ما كان اهل القرن الثامن عشر تركوه وورثه عنهم اهل القرن التاسع عشر من اوضاع في العلم والدين والاخلاق والاجتماع والتقاليد أرادوا أن يستبقوا كل شيء منها بكل ما يحتوي عليه من اجزاء صالحة وغير صالحة ، وألا يقبلوا أي تأثير للثقافة الحديثة ، وألا يصرفوا وقتاً في فهمها والوقوف على حقيقتها . ولا تزال رجال هذه الطائفة الاخيرة حتى اليوم من المحافظين على القديم والضن بآثاره العتيقة على ما كانوا عليه يوم ضربتهم الثقافة الغربية بضربتها الاولى من غير ان يأتوا بتعديل او يعيدوا النظر في سلوكهم . ولم يصرفوا لحظة من اوقاتهم بمجد واهتمام في تحليل ما ورثوه عن الاقدمين معرفة ما يحسن الابقاء عليه وما يحتاج الى تغيير . وكذلك ما تفكروا اصلاً في معرفة ما يحسن أخذه أو ينبغي رفضه مما جاءت به الثقافة الغربية ، وما سعوا سعياً معقولاً ليعلموا ما كان في نظامهم القديم للذكر والعمل من المساويء والاسقام التي فتت في عضدهم وأوجبت هزيمتهم ، وما عند أمة

اجنبية جاءتهم من وراء البحار من القوة العلمية والعملية التي مهدت لها السبيل وسببت لها الاستيلاء على بلادهم . فبدل ان يفكروا قليلا في مثل هذه الامور المهمة ويهتموا بها على الوجه الصحيح ، صرفوا ، ولا يزالون يصرفون الى اليوم ، جل همهم ومعظم قواهم في المحافظة على الاوضاع القديمة . فلا يزال نظامهم ومنهجهم للتعليم على ما كان عليه في اوائل القرن التاسع عشر ، وما دب ولا أدنى ديب من التغير في مشاغلهم ومسائلهم ووجهات نظرهم ومنهج علمهم وميزات اوساطهم بكل ما كان فيها من السيئات او الحسنات .

واني معترف بما كان ولا يزال في هذا التجاوب اليهودي من جوانب مهمة للنفع والافادة ، وفي القلب له مكانة يستحقها . فالحق انه ما بقي ما بقي عندنا من علم القرآن والسنة والفقه إلا لأجله . ومن حسناته التي لها قيمتها ان كان فينا رجال احتفظوا بما تركه اسلافنا من تراث في الدين والاخلاق وظلوا ينقلونه الى الاجيال المتعاقبة . ومن باب الخدمات الجليلة ان حافظت طائفة على ما كان لثقافتنا من الخصائص وظلت متمسكة بها حسب طاقتها في الاحوال المعارضة القاسية .

وكذلك اعترف ان الذين بدأوا هذا التجاوب اليهودي في اول الامر ، كانوا معذورين الى حد عظيم في سلوكهم ، لأن قصارى ما كان في مكنتهم عند ما صدمهم سيل الثقافة الجديدة بصدمته القاسية ان يحافظوا على اكثر ما يقدرون المحافظة عليه من التراث القديم . وما اعذارهم في هذا الباب بأقل وزناً من اعذار الطائفة الاولى . فكما نعذر رجال الطائفة الاولى بأنهم ما كانوا ليتفكروا عند اول ما صدمهم سيل النفوذ الاجنبي إلا ان يختاروا الطريق الذي اختاروه انقاداً لابناء امتهن من الدمار الكامل

واستحالتهم الى منبوذين ، كذلك من حق الزعماء الاول من هذه الطائفة أنهم صرفوا بالهم وأعمالوا فكرهم في المحافظة على مشيختهم الدينية والاجتماعية . إلا ان هذه المعاذير والرخص مما لا يضمن ولا يغني عن جوع في قانون الطبيعة ، ولا بد لكل عمل ان يصيب الانسان بضرره ان كان متضمناً في نفسه سبباً من اسبابه ، ولو بأي نية خالصة يكون الانسان قد قام به ، ثم لابد من الاعتراف بضرره في واقع الامر .

فالمضرة الاولى التي اصابتنا من جراء هذا التجاوب الجمودي . أن الجهود التي بذلت للمحافظة على الاوضاع القديمة « احتفظت مع الدين وما يستحق القدر من الامور المتعلقة به ، بجميع النقائص والمساوئ التي كانت موجودة في تصوراتنا الدينية وطوائفنا الدينية في عصر الانحطاط . فها نحن أولاء قد ورثنا اليوم هذا التراث المزوج بكل ما فيه من حسنات أو سيئات ، وهو العقبة الكؤود في سبيل الانقلاب الاسلامي الصحيح شأن عتلية طبقتنا الجديدة ممن قد غرهم الغرب وهر ابصارهم ببريق ثقافته وحضارته .

والمضرة الثانية التي اصابتنا على يد هذا التجاوب الجمودي أنه ما حوفظ به على الجوهر الحقيقي لديننا واخلاقنا وثقافتنا على الوجه المرضي ، بل لم يزل هذا الجوهر ينحط يوماً بعد يوم . ومن المعلوم انه لا يقوم ويثبت في وجه التيار الا التيار ولا قبل بصدده للصخرة الصماء . فما كانت في بلادنا قوة تقيم في وجه الثقافة الغربية تياراً من الثقافة الاسلامية ، وانما اقتنع رجالنا بالمحافظة على القديم ، وكان هذا القديم مشتملاً على الصالح الذي يستحق القدر وغير الصالح الذي فقد قوة الحياة ولا يستحق ان يحافظ عليه ولا يرجى مع وجوده ان يبقى الاسلام عزيز الجانب بازاء ثقافة

اجنبية معادية . ومن أجل ذلك عندما ننظر في تاريخ بلادنا للسنيين أو السبعين سنة الماضية ، نشاهد الثقافة الاسلامية تتدرج في نكوص مستمر دون تقدم أو ارتقاء ، وما زالت تضمحل وتتكشمش على طول الشهور والسنين ، وما انفكت الثقافة الغربية بازائها تنمو صعوداً وتقدم بخطوات واسعة ، فما طلع علينا يوم الا وكانت الثقافة الغربية وضلالاتها الفكرية واقدارها الخلقية وغواياتها العملية قد استولت فيه على رقعة جديدة من ميادين حياتنا ، وكان ديننا وأخلاقنا وثقافتنا قد باءت فيه بفشل جديد ، ولم يتمكن اصحابنا المحافظون على الطراز القديم من القيام في وجه هذا السيل الجارف أصلاً .

والماضرة الثالثة لذلك ان المزيج - من الاسلام والتقاليد غير الاسلامية - الذي كانت تحافظ عليه طائفتنا الدينية « لم يبق فيه من الوجهتين الفكرية والعملية الا نزر قليل مما يجذب اليه أهل الثراء وأصحاب الروية ، وما زالت رغبتهم فيه وانجذابهم اليه يقل يوماً فيوماً ، فكانت في جانب ، الثقافة المعادية تتقدم بادواتها الآخذة بالالباب المسخرة للأذهان الساحرة للعيون . وكان بالجانب الآخر ، الاسلام يمثل بمباحث ومسائل ومشاكل ومظاهر لم تكن لتقنع الاذهان والعقول وتؤثر في القلوب وتعجب الانظار فجعل كل ذلك من كان يملك الوسائل المادية والمواهب العقلية والفكرية يفقدون ما بقي لهم من الشغف بالدين وينجذبون الى الثقافة الغربية ، حتى اصبح امر الدين والمحافظة على تراثه مختصاً بمن كانوا من الطبقة السفلى من حيث منزلتهم المادية والعلمية والاجتماعية . وما اقتصر ضرر ذلك على ان ظلت جهة الدين تضعف وتضمحل ، وجهة الثقافة الغربية تتمقوى وتستحكم ، بل لم يزل مقياس تمثيل الاسلام ينحط

يوماً فيوماً من حيث العلم والعقل واللغة والاخلاق ، الى أن أصبح من العسير المحافظة على كرامة الدين والتدين .

وآخر مضرّة وافدحها اصابتنا من هذه الحطة الجمودية ان تنحى اهل الدين عن قيادة المسلمين وزعامتهم ، وأصبح ارشاد المسلمين وزعامتهم في جميع شؤونهم من التعليم والاجتماع والاقتصاد والسياسة ، من وظيفة الذين لايعرفون الدين ولا يشعرون بحاجة الى استرشاده في ناحية من نواحي حياتهم ، وهم متقفون بثقافة الغرب : تعلموا على منهاجه وتشكلت حياتهم وفقاً لمقتضيات نظام الغرب الاقتصادي وانصاغت حياتهم الاجتماعية في بوتقة الغرب ، وقامت اخلاقهم على القيم والمبادئ الغربية ، واخذوا القانون والشرعية من كليات الغرب الحقوقية وعالجوها طول حياتهم . وكذلك أخذوا مبادئ السياسة وطرقها ومداوراتها كلها عن الغرب ، فكل ما تلقوه من درس وارشاد من هذا ينبوع - ينبوع الضلالة والفساد - ساروا عليه هم انفسهم وجعلوا الامة تسير عليه ، واقتفت الامة اثرهم بكل ثقة وطمأنينة . اما اهل الدين فلا ناقة لهم في هذا الشأن ولا جمل ، واصبح من امرهم ان يقبعوا في زواياهم ويشتغلوا بالدرس والتدريس والذكر والتسبيح أو يرفعوا ايديهم يدعون الله ويستنصرونه لمن بيده زمام القيادة التومية ، وان ارادوا ان يتدخلوا في معترك السياسة ، فلا سبيل لهم الى ذلك الا بأن يتعلقوا بأهداب احد الزعماء السياسيين ويتبعوا خطواتهم ويمجدوا حذوهم . وسواء انضموا الى المؤتمر الهندي الوطني أو العصبة المسلمة ، كانوا من الاتباع ، ولم يكن لهم ادنى نصيب في رسم اي خطة من الخطط ، وما استطاعوا ان

يقوموا في وجه اي ضلالة صغيرة او كبيرة أو ينكروها . وغاية ما كان يرجع اليهم ان يباركوا كل خطية يرسمها الزعماء المستغنون عن الدين أو المعادون له ، ويعملوا على اقناع المسلمين بصحتها وموافقتها لما جاء في القرآن والسنة أو بعدم كونها خطراً على دينهم على الاقل . ولم يقتصر هذا الداء عند هذا الحد ، بل آل الامر الى انه قد بورك في مبدأ اللادينية - Secularism - من قبل كثير من معاهدنا ومؤسساتنا الدينية « المقدسة » ولكن لانسأل ، على كل ذلك ، عن شدة ارهاق شعورهم الديني في شأن الجماهير الذين لا يملكون اي سلطة ولا نفوذ ، فيكاد يكفي في نظرهم لينسبواهم الى الفسق ومخالفة الدين ان يأخذ احدهم من لحية « ويعدونهم هادمين للدين اذا خالفوه شيئاً ما في بعض المسائل الجزئية غير المنصوص عليها في الكتاب والسنة . واما الذين استبدوا بالزعامة وسارت الامة خلفهم وهتفت باسمائهم أو نالوا شيئاً من القوة السياسية ، فيعدونهم مستحقين لكل رخصة في الدين ولو ترزعزع على ايديهم بناء الدين من اساسه .

* * *

ماذا نريد

سادتي ! قد استعرضت لكم تاريخ بلادنا الماضي وما عليه اوضاعها الحاضرة ؛ وليس غرضي من كل ذلك ان اطعن في احد ، وانما اردت بذلك ان تعرفوا الحالة الحاضرة وما تستند اليه من الاسباب والعلل التاريخية . ليسهل عليكم ان تحيطوا علماً ببرنامجنا العملي الذي وضعناه واختارناه مستمدين التوفيق من الله ومتوكلين عليه وحده لاصلاح «باكستان» في مثل هذه الاحوال وجعلها رافعة بيدها لواء النشأة الاسلامية الجديدة في العالم كله .

وقد عرفتم من خطبتي الافتتاحية ما انتسح اليه دائرة الفساد ، وتمتد اليه جذوره في كل شعبة من شعب حياتنا القومية . وكذلك عرفتم من خطبتي هذه ماهي الاسباب والعلل التي تغذت منها كل مفسدة من مفسداتنا حتى نالت مائات من القوة والشدة . وكذلك علمتم ان لكل مفسدة من هذه المفاسد اصلاً متأصلاً في تاريخنا وتقاليدها ونظامنا التعليمي والمدني والسياسي ، وأن مفاسد الشعب المختلفة متساندة في ما بينها استناداً قوياً محكماً . فلا ارى بعد كل ذلك رجلاً قد اوتي حظاً من العقل والبصيرة يتمتع عن التسليم بأن مشروعا من مشاريع الاصلاح الجزئي لا يكاد يجدي شيئاً في هذا الشأن ؛ وقصارى ما يمكنكم بانشاء المدارس الدينية وتلقين

الناس الشهادتين والصلاة ووعظهم بالاقلاع عن الفسق والعصيان ومحاربة الفرق الضالة ان تحولوا بعض الحيلولة دون مصير الدين الى الهلاك ، وتمكوا بعنانه حتى يُنسأ في عمره قليلا ، وتحظى الحياة الدينية العامة بانفاس قليلة اخرى . ولكن كيف يرجى ، من مثل هذه التدابير ، ان تعلو كلمة الله وتذل بازائها كلمات الجاهلية ؟ وذلك ان الاسباب والعلل التي مازالت الى اليوم تعمل على قهر كلمة الله واعلاء كلمات الجاهلية ، تبقى قائمة حية في هذه الحال . وكذلك اذا اردتم ان يبقى النظام الحاضر قائماً على أسسه وقواعده الحاضرة ثم تصلحوا مفسدة من المفسدات الموجودة اليوم في اخلاقكم أو اجتماعكم أو عشرتكم أو ادارتكم أو سياستكم ، فلا يمكن ان يتحقق ذلك بحيلة من الحيل ابداً ، لأن كل شيء منها قد تولد من المفسدات الأساسية لنظام الحياة الحاضر ورضع بلبانها وتربى في حضنها ، وكل مفسدة منها مستندة الى مفسدات كثيرة اخرى . فلا بد لازالة فساد شامل للحياة كلها من برنامج جامع يقوم بعمل الإصلاح من الجذر الى الفروع بغاية من الاتزان والتناسب . فماذا ينبغي ان يكون هذا البرنامج وما هو عندنا ؟ فهذا ما اريد الكلام عليه الآن ، ولكن يحسن بي قبل الشروع في هذا الكلام ان اوجه اليكم سؤالاً مهماً وهو « ماذا تريدون في حقيقة الامر » ؟ أو بكلمة اصح « من يريد منكم وماذا يريد » ؟

فالحق اننا بلغنا الآن مرحلة من مراحل تاريخنا قد اوضحت التجارب فيها أن هذا المزيج من الاسلام والجاهلية الذي ظل نظام حياتنا الى الآن ، لا يمكن ان تطول به الحياة ، واذا طالت ، فلا بد ان يفضي بنا الى الهلاك الكامل في الدنيا والآخرة ،

وقد أصبحنا لأجله في حالة لانكاد نهتدي الى مخرج منها . فلا نكاد نقطع الى الحياة الدنيا ونسعى للظفر بلذائنها ومنافعها على الوجه الشامل كما ظفرت بها بلاد امريكا وانكاترا وروسيا ، لأن العلاقة التي تربطنا بالايمان والاسلام لاتكاد تسمح لنا بأن نسلك هذا الطريق منطلقين غير مباين بشيء . وكذلك لانكاد نتصر جهودنا وقوانا في اعمال توصل الى نعيم الآخرة شأن الامة المسلمة الصادقة في ايمانها ، فان الجاهلية التي قد استولت على عقولنا واخذت بمجامع البائنا ، لاتكاد تسمح لنا بذلك ابداً ، فهذا التذبذب الذي نحن فيه في هذه المرحلة من حياتنا يحول بيننا وبين أن نؤدي حتى دينانا أو آخرتنا ، ولأجله لايزال كل عمل من أعمالنا ، دينياً أو دنيوياً ، مضاراً للفكرتين المتضاربتين والاتجاهين المتخالفين ، فتعمل كل فكرة على مخالفة الاخرى وابطال عملها ولا تسمح لنا باداء حقها ومطالبها على الوجه الصحيح . فمن الواجب علينا ان نقضي باسرع مايمكن على هذه الحالة من التذبذب ونتجرد اما لهذا او ذاك ، ان كنا لانريد الشر لانفسنا .

ولكن لايمكن تحقيق هذا التجرد الا باحدى الوجهتين ، فعلياً ان ننظر من ذا الذي يختار هذه الوجهة أو تلك ؟ فالوجهة الاولى ان نختار الطريق نفسه الذي قد ارشد بلادنا اليه حكامنا السابقون وثقافتهم الغالبة ، ثم نربي انفسنا على ثقافة مادية بحتة غير آبهة لله والآخرة والدين والثقافة الدينية والاخلاق الدينية ، حتى تكون بلادنا ايضاً مثل بلاد امريكا أو روسيا ، الا ان هذا الطريق مخالف للحق مدمر لكياننا على كونه خاطئاً . بل الذي اجزم به أن هذا الطريق لايمكن تحقيقه في «باكستان» أبداً ، لأن حب الاسلام والتفاني في الولوع به لهما جذور متأصلة في قلوب اهل هذه

البلاد ونفسياتهم وتقاليدهم ولا قبل باقتلاعها منها لقوة من القوى الانسانية ابدأ . غير ان الذين لا يريدون سلوك هذا الطريق ، لا احب ان اخاطبهم بهذه الكلمة ، بل نريد ان نؤذنههم بالحرب بدل ان نعرض عليهم برناجنا .

والوجهة الثانية ان نختار حياتنا الفردية والقومية ذلك الطريق المستقيم الذي هداانا اليه كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وذلك ما نريده ونظن انه كذلك يريد ٩٩٩ من كل الف نسمة مسلمة من اهل هذه البلاد ، وهو الذي ينبغي ان يبتغيه من يؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر ، ولكن ينبغي ان يعلم علم اليقين كل من يحب هذا الطريق ان الاحوال التي نجتازها اليوم وهي ضاربة علينا من كل جهة ، ليس من السهل السير ان نجعل فيها الاسلام الخالص هو فلسفة الحياة ونظامها الغالب الوحيد في باكستان .

ولا بد لهذا الغرض ان نحلل مزيج الاسلام والاوزاع القديمة غير الاسلامية ، الذي قد أحكمته فينا تقاليد الترون العديدة ثم نغير منه اجزاء الاوزاع القديمة غير الاسلامية ونأخذ جوهر الاسلام الخالص الذي يثبت خلوصه ونقاؤه اذا عرضناه على مقياس الكتاب والسنة . والظاهر انه لا يمكن ان يتحقق ذلك بدون ان نلقى المقاومة الشديدة من الذين لهم ولوع شديد بجزء من اجزاء هذه الاوزاع القديمة .

وكذلك لا بد بهذا الصدد ان نميز ما حازه الغرب من الرقي الحقيقي في المدنية والعلوم عن ضلالاته في فلسفة الحياة ووجهة الفكر والنظر والاخلاق والاجتماع ، ثم نأخذ الاول ونستفيد به ونضرب الصفح عن الثاني ونظهر من ادناسه شؤون حياتنا كلها . ومن البين الذي لا خفاء فيه انه لا يمكن ان يتحملة من قد جعلوا دينهم التفرنج الخالص او طبعة من طبعات الاسلام الفرنجية .

ويحتاج ذلك الى ان يكون عندنا عدد من الرجال الجامعين بين العقلية
الاسلامية والكفاءات الانشائية والمالكين للطباع المحكمة والاخلاق
الفاضلة والعزائم القوية ، ثم يضطلعوا جميعاً بهذا العمل الجليل بطريق منظم .
ولا يخفى عليكم ما لهذا النوع من البشر من قلة شديدة في مجتمعنا ، ثم
كيف يمكن ان نظفر منهم بسهولة برجال أولي قوة وجلد يتحملون
الصدمات السياسية والاقتصادية ويثبتون لما يصوب اليهم من سهام الفتاوى
ويقاومون بغاية من الصبر والأناة الاكاذيب الملققة والاقتراءات الكاذبة
التي تهاجمهم من كل جهة .

ومع كل ذلك لا بد ان تكون الحركة التي تقوم لاعلاء كلمة الاسلام
وجعل نظامه نظاماً غالباً في الارض متدفقة تدفق السيل ، كما جاءت الينا
الثقافة الغربية كسيل جار واستولت على كل شعبة من شعب حياتنا ، فانه
لا يمكن ان تُتَحَرَّج الثقافة الغربية عن مكانها وتنحى عن منصب الغلبة
والهيمنة الذي قبوانه من غير هذا التدفق والهيمنة ، كما لا يمكن ان نبدل
النظام الحاضر للتعليم والقانون والاقتصاد والسياسة ونقيم مكانه نظاماً آخر
على الأسس الاسلامية الخالصة .

فهذا ما نريده ونبذل الجهود في سبيله . لانريد ان نحيا حضارة المسلمين
وثقافتهم القومية القديمة ، وانما نريد ان نحيا الاسلام ونقيم نظامه . ولا
نخالف العلوم الحديثة وما أتت به من مخترعات ومستحدثات في مختلف شعب
الحياة والكون ، وانما نحارب النظام الثقافي المدني الذي ولدته الفلسفة
الغربية للحياة والاخلاق . ولا نريد ان نحشر الغوغاء ونجعل منهم كتلة
مصطنعة كما يفعل المشعوذون السياسيون ، بل نريد ان نستخلص من جسد
الامة جوهره ونلتقط اجزائه الخالصة فنجعل من هذا وذاك جماعة متروضة

تستعد لمحاربة الجامدين والجاحدين معاً في سبيل اعلاء كلمة الاسلام الحقيقي الذي جاء به الكتاب والسنة لنجعل منه النظامَ الغالب للحياة في هذه البلاد ؛ ولا نكتفي بأن نصبغ بصبغة الاسلام ناحيةً او بعض نواحٍ من الحياة ، بل نصر اصراراً شديداً على ان نجعل الاسلام هو المهيمن على الحياة الانسانية بمخاديفها مهيماً على الطباع الفردية والعشرة البيئية ومسيطرأ على العلوم والفنون والآداب ومعاهد التعليم والتربية ومستولياً على محاكم القانون وميادين السياسة ودواوين الحكومة وادارتها ، وانتاج الثروة وتوزيعها . فبسلطة الاسلام الشاملة المهيمنة هذه وحدها يمكن ان تتجرد «باكستان» لل غاية المنشودة وتتمتع حق التمتع بالمنافع الروحية والخلقية والمادية التي هي نتيجة لازمة فطرية لاتباع ما أنزل الله وهدى اليه رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم ، وبها وحدها يمكن الرجاء ان تصبح هذه البلاد مركزاً للدعوة الى الخير في سائر البلاد المسامة ، ومركزاً للهداية في الدنيا قاطبة .

* * *

برنامجنا

فهذه هي غايتنا وأرى ان كل من أحاط بها معرفة ، لا يلقى صعوبة في ادراك برنامجنا العملي . ولهذا البرنامج اربعة اجزاء أريد ان أشرحها لكم كلاً على حدة :

١ - الجزء الاول هو تطهير الافكار وتعهدها بالفرس والتنمية ونحن باذلون منذ اعوام جهوداً متتابعة لنجلي للناس ، في جانب ، صراط الاسلام الصحيح الحقيقي بعد ان نزيح عن وجهه كل ما يكون قد تغشاه من حجب الجهود على القديم ، وان ننتقد بالجانب الآخر على الغرب علومه وفنونه ونظامه للثقافة والمدنية ونبين للناس ما فيها من الفساد الذي يحسن تركه ومن الصحيح الذي يليق اخذه ، وان نوضح للمسلم بالجانب الثالث كيف تطبق مبادئ الاسلام على المسائل والشؤون الحاضرة حتى يقوم في الارض نظام صالح للمدينة والاجتماع وعلى أي صورة تكون في هذا النظام كل شعبة من شعب الحياة . فهكذا نحن باذلون الجهود في احداث الانقلاب في الافكار وتغيير مجرى الحياة بتبديلها وتزويد العقول بالغذاء الفكري للنهضة الجديدة . فنتائج ما بذلنا الى الآن من الجهود في هذه السبيل ، متمثلة امام انظاركم في صورة منشوراتنا ومحاضراتنا ، ومن السهل على كل من ينظر فيها ان يعلم الى أي جهة نحن سائرون ونريد ان نسير اليها بالامة ايضاً .

٢ - **والجزء الثاني** هو استخلاص الافراد الصالحين وجمعهم في نظام واحد وتربيتهم . فنحن باحثون في هذه المدن والقرى عن الافراد - رجالاً ونساءً - الذين هم منزهون عن السيئات القديمة والجديدة أو يظهرون استعدادهم الآن لينزهوا انفسهم عن تلك السيئات ، والذين يحبون الاصلاح ويستعدون للقيام بكل تضحية باموالهم واورقاتهم وجهودهم في سبيل الحق . وسواء أكان هؤلاء الافراد من المتعلمين الجدد او المتخرجين من المعاهد الدينية القديمة ، وكانوا من العامة او الخاصة ، وكانوا من الاغنياء او الفقراء أو الطبقة المتوسطة ، فحيثما كان مثل هؤلاء الافراد ، نريد ان نخرجهم من مجاهل الدعة والعافية ونأتي بهم الى ميادين العمل والسعي . فان قبلوا غايتنا ومنهاج عملنا ونظام جماعتنا ، جعلناهم من اعضاء جماعتنا ، وان أرادوا الاكتفاء بتأييدنا والموافقة على منهاجنا وغايتنا دون الاقدام على تحمل اعباء العضوية وتحقيق شروطها « دعوناهم الى الانضمام الى حلقة الانصار لجماعتنا . ومقصودنا من كل ذلك ان نستخلص من أمتنا ونجمع على رصيف واحد كل من نجد فيها من الافراد الصالحين الذين لا يكادون يقومون بشيء نافع في خدمة الاسلام اما لتفرقهم وانتشارهم أو لبذلهم جهودهم في الاصلاح الجزئي ؛ فنريد ان نجتمعهم جميعاً ثم نشغلهم بسعي منظم للاصلاح والبناء طبقاً لبرنامج حكيم موضوع لهذا الغرض .

ولا نتبلغ بهذا التنظيم فحسب ، بل الذين ننظمهم في سلك واحد بهذا الطريق ، نعنى بتربيتهم الفكرية والخلقية حتى تكون فكرتهم اكثر وضوحاً وطبايعهم اكثر نزاهة وقوة واجدر بالثقة والاعتماد . ولا يخفى علينا منذ اول امرنا انه من المستحيل ان يقوم النظام الاسلامي بمجرد درس الخطط على القرطاس والدعاوى الفارغة ، بل الذي يتوقف عليه قيامه ونفاذه

هو : هل يستند هذا النظام الى مواهب فكرية انشائية وطباع فردية صالحة ام لا ؟ فان الحلل الذي يحدث في البناء لما عسى ان يكون قد بقي في الخطط المرسومة من نص ، قد يسده العلم والتجربة بحول الله وتوفيقه ، لكن انعدام الكفاءة والصلاح لا يمكن ان ينهض بأي بناء ، وان تمكن من ذلك ، فلا يمكن ان يحتمله طويلاً .

٣ - **والجزء الثالث هو « السعي في الاصلاح الاجتماعي »** . وهو يشمل اصلاح كل طبقة في المجتمع حسب احوالها ، وتتسع دائرته على قدر ما تتوافر وسائلنا . فنقسم اعضاءنا والعاملين من أنصارنا الى مختلف شعب العمل على حسب كفاءاتهم ومواهبهم ونوسد الى كل منهم من العمل ما يلائم فطرته . فمنهم من يعمل في سكان المدن ومنهم من يعمل في اهل القرى ؛ ومنهم من يعني بشؤون الفلاحين ومنهم من يهتم باحوال العمال والأجراء . ومنهم من يقوم بالدعوة في الطبقة المتوسطة ومنهم من يقوم بها في الطبقة العليا . ومنهم من يسعى لاصلاح الموظفين الرسميين ومنهم من يعمل على اصلاح التجار والصناع . ومنهم من يبذل جهده في المعاهد الدينية القديمة ومنهم من يسعى في الكليات الجديدة . ومنهم من يشتغل بهدم معازل الجود ومنهم من يشتغل بصد تيار الكفر والاحاد والفسق . ومنهم من يعمل في ميدان الشعر والادب ومنهم من يعمل في ميدان العلم والبحث والتحقيق . فهؤلاء جميعاً وان كانوا قاعين باعمالهم في دوائرهم الخاصة ، ولكن قد وضعوا امام اعينهم مقصداً وحيداً ومشروعاً بعينه يريدون ويجهدون ليوجهوا اليه جميع طبقات الامة . فغايتهم المحددة التي يرمون اليها جميعاً ان يقضى على الفوضى الفكرية والعملية والخلقية التي قد شملت الامة كلها لاجل الميول الجودية القديمة والاتجاهات الانفعالية الجديدة .

وان يحدثوا في افراد الامة جميعاً - من العامة الى الخاصة - الفكرة
الاسلامية الصحيحة والسيورة الاسلامية الرشيدة والحياة العملية الخالصة
التي ينبغي ان يكون عليها كل مؤمن بالله ورسوله .

وانهم لا يقومون بكل ذلك بمجرد الوعظ والارشاد ووسائل النشر
والمحادثات والمحاورات الشخصية فحسب ، بل قد رسموا للعمل في مختلف
النواحي والجهات برامج انشائية مرتبة ولا يزالون متقدمين الى غايتهم ،
موفقين بنعمة من الله وفضل . فحيثما ينجح رجالنا العاملون في دعوتهم
ويجدون رجالا يوافقونهم في الدعوة ، يؤلفون منهم دائرة يسمونها دائرة
المتفقيين ، ثم يعملون بمساعدتهم على تحقيق برنامج اذكر لكم بعض اجزائه .

■ اصلاح مال المساجد وتعريف عامة الاهالي بتعاليم الاسلام الاساسية
والاهتمام بتعليم الاميين وانشاء دار للمطالعة في الحي على الاقل والسعي
الاجتماعي لاتخاذ الناس من الظلم والعدوان وبذل العناية بالنظافة وتهئية
الاسباب لحفظ الصحة بمساعدة عامة الاهالي وترتيب الفهارس لاسماء اليتامى
والايامى والعجزة والطلبة الفقراء والسعي لاعانتهم بطرق ممكنة واقامة
مدرسة ابتدائية أو ثانوية أو مدرسة للتعليم الديني تعنى مع تعليم الطلاب
بتربيتهم الخلقية ، على حسب ماتسبح به الظروف وتتسع له الوسائل .

وكذلك لانكتفي بمجرد الوعظ والارشاد لاتقاد العمال من سموم
الشيوعية ، بل نبذل جهودنا فعلاً لحل مسائلهم ايضاً . فتد بدأنا بتنظيم
جديد للاجراء وسائر الطبقات العاملة ، ووضع اساس هذا التنظيم على الفكرة
الاسلامية الخالصة . والمقصود من ورائه اقامة العدل لاتأميم وسائل الانتاج ،
ومبدؤه السعي للحصول على الحقوق المشروعة المعقولة لاجداث المجادلات

والمشاكسات بين مختلف الطبقات . ومنهاج عمله منهاج خلقي موافق للقانون لا منهاج الهدم والتخريب . والذين ينخرطون في سلك هذا التنظيم ، لا ينظرون الى حقوقهم فحسب ، بل ينظرون ايضاً الى واجباتهم . وبما يشترط عليهم أنهم سيؤدون ما عليهم من الواجبات بكل امانة وصدق . ثم لا تقتصر دائرة عملهم عند مصالح طبقتهم فحسب ، بل ان كل طبقة لها علاقة بهذا التنظيم ، تهتم مع المحافظة على حقوقها باصلاحها الديني والخلقي والاجتماعي ايضاً .

والمبدأ الاساسي لمناهج الاصلاح الشامل هذا هو أن كل من بدأ بعمله في دائرة من الدوائر او طبقة من الطبقات « فليتقن عمله بطريق متصل منظم ولا يفتقر عن سعيه فيها حتى ينتهي الى نتيجة معلومة . ولنا من يلتقون البذور في ارض الفضاء كالطائرات في جو السماء والرياح العواصف ، بل نريد ان نعمل كما يعمل الفلاح في رقعة معينة محدودة من الارض ويغرس فيها البذرة ، ثم لا يستريح ويقعد عن تعهد حاله من غرس البذرة الى حصد الزرع حتى تنتهي جهوده الى نتيجة معلومة . فالطريقة الاولى توجد الغابات وبالثانية تزدهر الزروع المنسقة .

٤ - **والجزء الرابع** - من اجزاء هذا البرنامج هو «**اصلاح الحكم والادارة**» . ذلك بأنه من عقيدتنا انه لا يمكن ان ينجح تدبير من التدابير في اصلاح مفاسد الحياة الحاضرة مادامت لا تبذل المساعي لاصلاح نظام الحكم والادارة مع المساعي الاخرى للاصلاح ، فان الفساد الذي يبت في الناس آثاره معتمداً على قوى التعليم والقانون والادارة وتوزيع الرزق ، لا يمكن ان تجدي شيئاً في درئه تلك المساعي التي تبذل للاصلاح والبناء معتمدة على وسائل الوعظ والتلقين والدعوة والارشاد . فان كنا نريد اليوم ان نصرف بنظام الحياة في بلادنا عن طريق الضلال والفساد والفسق والعصيان

ونسيره على طريق الاسلام المستقيم ، فلا مندوحة لنا من ان نبذل سعينا بطريق مباشر في ازالة الفساد عن منصة النفوذ والسلطة واحلال الصلاح مكانه . والظاهر انه اذا كان زمام الامر والسلطة بأيدي الصالحين المؤمنين ، فانهم يحدثون في اعوام قلائل من التغيرات الهامة في نظم التعليم والتانون والادارة مالا يمكن ان تأتي به الجهود غير السياسية في مدة قرن كامل .

اما كيف يتأتى هذا التغير ، فليس له من سبيل في نظام جمهوري الا السعي في الانتخابات . وذلك ان نربي الرأي العام في البلاد وتغير مقياس الناس في انتخابهم لممثلهم ، ونصلح طرق الانتخاب ونطهرها من اللصوصية والغش والتزوير ، ثم نسلم مقاليد الحكم والسلطة الى رجال صالحين يحبون ويتدرون ان ينهضوا بنظام البلاد على اسس الاسلام الخالص . ومن حسن حظنا ان « قرار مبادئ الدستور » قد ازاح عن طريقنا جميع العقبات الدستورية التي كانت تحول الى الآن بيننا وبين اختيار هذا الطريق . فبمجرد زوال هذه العقبات في سبيلنا ، بدأنا نشترك في معترك الانتخابات ولا يزال امام اعيننا في هذا العمل نفس الغاية التي قد بينتها لكم آنفاً .

الكلمة الاخيرة :

سادتي الكرام ! فد بينت لكم في خطبتي الافتتاحية وفي هذه الخطبة ذلك المرض الذي نحن مصابون به . وكذلك شرحت لكم اسبابه وفصلت القول في طريق علاجه وعرضت عليكم الغاية التي نشدها ولأجلها نبذل هذه الجهود في علاجه . فعلى كل واحد منكم الآن ان يتضي في نفسه هل ينبغي له ان يشاركنا في هذا العمل او يقاومنا فيه أو يحايد الطريق ويمتنع نفسه برؤية المنظر ؟ ولكن يجب عليه - مهما كان قضاؤه - ان

يتفكر ماذا يكون جوابه عند الله تعالى يوم القيامة . قد اخترنا لانفسنا على بصيرة تامة غاية للحياة وطريقاً للعمل نجاهد لأجلها في كل حال ، سواء ايشار كنا احد او يزاحمنا أو يجايد الطريق . واما اذا كان في عملنا شيء من القصد واراد احد ان ينهنا عليه ويوضحه لنا بالدليل والحجة ، فسيجدنا مستعدين كل الاستعداد لازلته عن انفسنا واصلاح اعمالنا متشكرين له ان شاء الله . ونحمد الله تعالى على اننا لسنا من الذين يزكون انفسهم . ولكن في الوقت نفسه اذا كانت احد يظن انه سيصعدنا عن المخي في سبيلنا باختلاف الاكاذيب واصداو الفتاوى الملفقة واستخدام التوة السياسية . فاننا نريد ان نوضح له في هذا المقام جهاراً متوكلين على الله وحده ان مثل هذه الاعمال الشنيعة لن تقضح إلا نفسه ولن تضرنا شيئاً ان شاء الله .

وفي الختام ادعو الله تعالى واتضرع اليه ان يلمهنا الصبر والثبات ويشرح صدور عباده لما قات في هاتين الخطبتين ويوفقهم للتعاون معنا في سبيله ان كان حقاً ، وينقذنا واياهم عن شره ان كان باطلاً .

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

* * *

منشورات دار العمروية للدعوة الإسلامية

ظهر منها :

١ - للاستاذ ابي الاعلى المودودي :

١ - مبادئ الاسلام (نفذ)

٢ - المصطلحات الأربعة في القرآن

٣ - البيانات

٤ - أسس الاقتصاد بين الاسلام والنظم

المعاصرة

٥ - نظرية الاسلام الخلقية

٦ - الاسس الأخلاقية للحركة الإسلامية

٧ - نحو الدستور الاسلامي

٨ - الدين القيم (نفذ)

٩ - نظرية الاسلام السياسية

١٠ - الجهاد في سبيل الله (نفذ)

١١ - منهاج الانقلاب الاسلامي

١٢ - الاسلام والجاهلية (نفذ)

١٣ - معضلات الاقتصاد وحلها في الاسلام

(نفذ)

١٤ - نظام الحياة في الاسلام (نفذ)

١٥ - شهادة الحق (نفذ)

١٦ - المسألة القاديانية

ب - للاستاذ مسعود الندوي :

١ - الاسلام ودعوته

٢ - الجماعة الإسلامية

٣ - نظرة اجمالية في تاريخ الدعوة

الإسلامية

تحت الطبع :

١ - مسألة ملكية الارض في الاسلام

٢ - تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند وباكستان

٣ - موجز تاريخ احياء الدين وتجديده

٤ - الربا

٥ - جميع الرسائل التي نفذت

تحت التعريب :

١ - الحجاب

٢ - دعوة الدين ومنهاج القيام بها

٣ - تفهيم القرآن

٤ - الثقافة الإسلامية ومبادئها

تطلب هذه المنشورات من العنوان الآتي :

مكتبة الشباب المسلم

دمشق - شارع الحلبوني

ص ب (٥٥٦)

مطبوعات

مكتبة الشباب المسلم

دراسات اسلامية	للاستاذ سيد قطب	« نفذ »
خواطر	سعيد رمضان	« من مكتبة المسجون »
أواصر الجماعة المؤمنة	« « « « « « «	« « « « « « «
أخلاقنا الاجتماعية	مصطفى السباعي	« من أحاديث الدعوة »
نظرية الاسلام الخلقية	أبو الأعلى المودودي	« ذخائر الفكر الاسلامي »
الاسس الاخلاقية للحرركة الاسلامية	« « « « « « «	« « « « « « «
واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم	« « « « « « «	« « « « « « «

* * *

تم طبع هذه الرسالة في « المطبعة التعاونية »
في ١٠ ربيع الآخر سنة ١٣٧٦ هـ
١٤ تشرين الثاني سنة ١٩٥٦ م

1. The first part of the paper is devoted to a general discussion of the problem of the existence of solutions of the system of equations

$$\frac{dx}{dt} = f(x, y, z), \quad \frac{dy}{dt} = g(x, y, z), \quad \frac{dz}{dt} = h(x, y, z),$$

where f, g, h are continuous functions of x, y, z and satisfy certain conditions.

2. In the second part we consider the case when the functions f, g, h are linear in x, y, z .

3. The third part is devoted to the study of the stability of the solutions of the system.

4. In the fourth part we consider the problem of the construction of the solutions of the system.

5. The fifth part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

6. In the sixth part we consider the case when the functions f, g, h are periodic in x, y, z .

7. The seventh part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

8. In the eighth part we consider the problem of the construction of the solutions of the system.

9. The ninth part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

10. In the tenth part we consider the case when the functions f, g, h are analytic in x, y, z .

11. The eleventh part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

12. In the twelfth part we consider the problem of the construction of the solutions of the system.

13. The thirteenth part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

14. In the fourteenth part we consider the case when the functions f, g, h are bounded in x, y, z .

15. The fifteenth part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

16. In the sixteenth part we consider the problem of the construction of the solutions of the system.

17. The seventeenth part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

18. In the eighteenth part we consider the case when the functions f, g, h are continuous in x, y, z .

19. The nineteenth part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

20. In the twentieth part we consider the problem of the construction of the solutions of the system.

21. The twenty-first part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

22. In the twenty-second part we consider the case when the functions f, g, h are differentiable in x, y, z .

23. The twenty-third part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

24. In the twenty-fourth part we consider the problem of the construction of the solutions of the system.

25. The twenty-fifth part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

26. In the twenty-sixth part we consider the case when the functions f, g, h are continuous in x, y, z .

27. The twenty-seventh part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

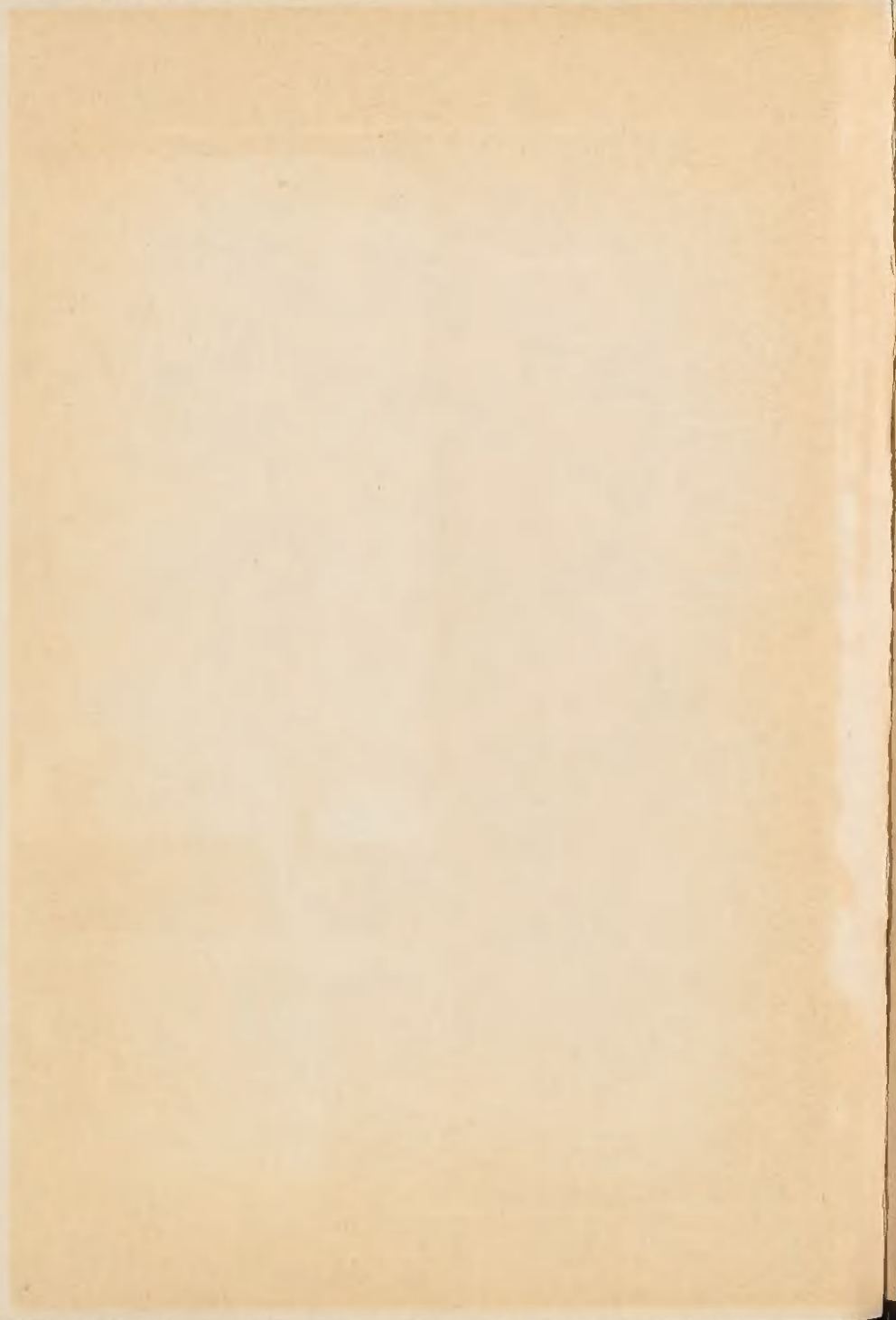
28. In the twenty-eighth part we consider the problem of the construction of the solutions of the system.

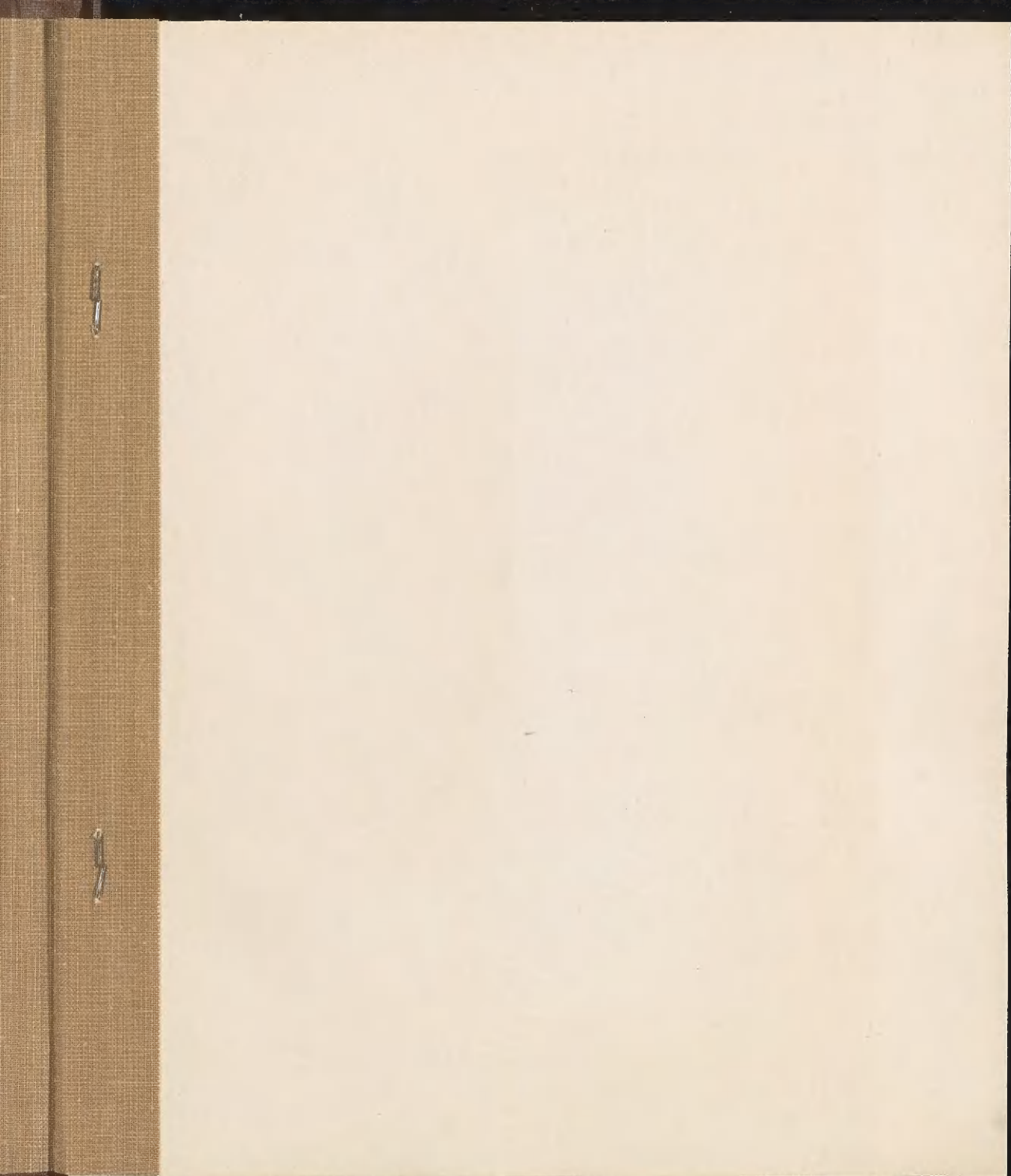
29. The twenty-ninth part is devoted to the study of the properties of the solutions of the system.

دعوتنا

- ١ - دعوتنا للبشر كافة ولمسلمين خاصة أن يعبدوا الله وحده ولا يشركوا به شيئاً ولا يتخذوا الهماً ولا رباً غيره .
- ٢ - ودعوتنا لكل من أظهر الرضا بالاسلام ديناً أن يخلصوا دينهم لله ، ويزكوا أنفسهم من شوائب النفاق ، وأعمالهم من التناقض .
- ٣ - ودعوتنا لجميع أهل الأرض أن يجدوا صلحاً عاماً في اصول الحكم الحاضر الذي استبد به الطواغيت والفجرة الذين ملأوا الأرض فساداً ، وأن يستزعوا هذه الإمامة الفكرية والعلمية من أيديهم حتى يأخذها رجال يؤمنون بالله واليوم الآخر ويدينون دين الحق ولا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً .

الجامعة الإسلامية بباكستان








893.791
M4433

BOUND

AUG 7 1961

 **Gaylord**
PAMPHLET BINDER
 Syracuse, N. Y.
 Stockton, Calif.

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU58893938

893.791 M4433

Waqi al-Muslimin was

893.791 - M4433